

مسابقة
القرآن الكريم

مجلة - إسلامية - ثقافية - شهرية
تصدر عن جماعة أنصار السنة المحمدية

النور

العدد ٤١٢ - السنة الخامسة والثلاثون - جمادى الأولى ١٤٢٧ هـ - الثمن ١٥٠ قرشا

من يدخل
الجنة؟



المخرج
من الفتن



الشبهة
الخطر القادم



بروتوكولات صهيون
في تطبيقاتها الأمريكية

السلام عليكم

أعظم الناس معرفة بربه

من الناس من يعرف الله بالجود والإفضال والإحسان، ومنهم من يعرفه بالعفو والحلم والتجاوز، ومنهم من يعرفه بالبطش والانتقام، ومنهم من يعرفه بالعلم والحكمة، ومنهم من يعرفه بالعزة والكبرياء، ومنهم من يعرفه بالرحمة والبر والطف، ومنهم من يعرفه بالقهر والملك، ومنهم من يعرفه بإجابة دعوته وإغاثة لهفته وقضاء حاجته.

وأعظم هؤلاء معرفة من عرفه من كلامه فإنه يعرف رباً قد اجتمعت له صفات الكمال ونعوت الجلال، منزّه عن المال، بريء عن النقائص والعيوب له كل اسم حسن، وكل وصف كمال، فعال لما يريد، فوق كل شيء وقادر على كل شيء ومقيم لكل شيء.

أمر تام متكلم بكلماته الدينية والكونية، أكبر من كل شيء وأجمل

من كل شيء أرحم الراحمين وأقدر القادرين وأحكم الحاكمين،

فالقرآن أنزل لتعريف عباد به وبصراطه الموصل إليه

وبحال السالكين بعد الوصول إليه.

ذلكم الله ربكم فاعبدوه. لا إله إلا هو.

التحرير



لأول مرة نقدم القارئ

كرتونا كالملة تحتوي على ٢٤ مجلداً من مجلة النرجس عن ٢٤ سنة كاملة.

رئيس التحرير جمال سعد حاتم هدير التحرير الفني حسين عطا القراط



صورة الغلاف

في هذا العدد

- ١ الافتتاحية: «من يدخل الجنة»
- ٢ كلمة التحرير
- ٣ باب التفسير: «سورة القامة» (٢)
- ٤ باب السنة
- ٥ تنمية العمال إلى اصحاب خمرة الأعمال
- ٦ لوز البحار في صحيح الأحاديث القصار (٢٩)
- ٧ محمّرات من علوم القرآن: «الأحاديث الصحيحة الواردة في فضائل سورة البقرة والتعلق عليها»
- ٨ مصطفى البصري
- ٩ خاتم الأنبياء والمرسلين رحمة من رب العالمين (٢)
- ١٠ د. عبد الله شاكر الجندي
- ١١ دراسات شرعية: «القياس» المصدر الرابع للتشريع
- ١٢ متولي المراجعي
- ١٣ الإعلام يسير: الإعلام - الصالح الكبير شيخ الإسلام أبي نعم
- ١٤ الفضيل بن كعب
- ١٥ واحة التوحيد
- ١٦ اتبعوا ولا تتدعوا: «الشيعة» الخطر القادم - معاوية محمد هيك
- ١٧ منبر الحرمين: «الهمة القيم في بناء الأفراد والأمم»
- ١٨ عبد الباري بن عوض التميمي
- ١٩ حدث في مثل هذا الشهر
- ٢٠ المخرج من الفتن
- ٢١ مسابقة الشيخ محمد صفوت نور الدين رحمه الله في القرآن والسنة
- ٢٢ تحذير الداعية: «قصة أم حبيبة مع أبيها أبي سفيان»
- ٢٣ علي حشيش
- ٢٤ أسئلة الفراء عن الأحاديث
- ٢٥ فتاوى المركز العام
- ٢٦ فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء بالسعودية
- ٢٧ منهج السلف في تفويض الصفات (٢)
- ٢٨ د. محمد عبد العليم الدسوقي
- ٢٩ سائل لا نموت
- ٣٠ بروكولات صهيون في تطبيقاتها الأمريكية
- ٣١ د. عبد الحميد هداوي
- ٣٢ أحكام اللباس (٦) ما يجزئ من اللباس للرجال
- ٣٣ محمد فتحي

ثمن النسخة

مصر ١٥٠ قرشا ، السعودية ٦ ريالات
الإمارات ٦ دراهم ، الكويت ٥٠٠
فلس ، القرب دولار أمريكي ، الأردن
٥٠٠ فلس ، قطر ٦ ريالات ، عمان
نصف ريال عماني ، أمريكا ٢ دولار ،
أوروبا ٢ يورو .

الاشتراك السنوي:

١- في الداخل ٢٠ جنيه (بحالة بريدية
داخلية باسم مجلة التوحيد - على مكتب
بريد عابدين) .
٢- في الخارج ٢٠ دولار أو ٧٥ ريال سعودي أو
ما يعادلها .
ترسل القيمة بسويقت أو بحالة بنكية أو
شيك على بنك فيصل الإسلامي - فرع
القاهرة - باسم مجلة التوحيد - انصار السنة
(حساب رقم / ١٩١٥٩٠) .

البريد الإلكتروني

مجلدات: Mgtawheed@hotmail.com
رئيس التحرير: Gshatam@hotmail.com
التوزيع والاشتراكات: Ashierakat@hotmail.com
موقع مجلة على الإنترنت: www.altawheed.com
موقع المركز العام: www.Elsonna.com

التوزيع الداخلي

مؤسسة الأهرام
وفروع انصار السنة المحمدية

مجلد البيع الوحيد
بمقر مجلة التوحيد
الدور السابع

من يدخل الجنة؟

إعداد: د. جمال المراكبي
الرئيس العام

المسيح المخلص، وبيان أن ما يعتقد هؤلاء في المسيح إنما هو كفر صريح لن يدخل صاحبه الجنة أبداً، بل كل من كفر بالله أو أشرك فمأواه النار، لأن الله عز وجل حرم عليه الجنة وقد حفرني هذا الحوار لأكتبه في هذه القضية.

من يدخل الجنة؟

الذي لا شك فيه أن انبعاث كل دين أو ملة أو نخلة يزعمون أنهم أولى بالحق من غيرهم، وأنهم وحدهم المستحقون للجنة، وأن من عداهم فمن أهل النار لكن تبقى دعوى كل منهم مجرد أماني وأحلام كاذبة حتى يقيم الدليل عليها.

وقد قرر القرآن هذه الحقيقة في آيات بنات فقال المولى سبحانه: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَى تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ (١١١) بَلَى مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (١١٢) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنُصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَقَالَتِ النَّصَارَى لَنُصَارَى عَلَى شَيْءٍ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَاللَّهِ لَنُحْكَمَ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ (١١٣-١١١)﴾

فاليهود قوم متعصبون لعنصرهم يزعمون أنهم شعب الله المختار، وأنهم وحدهم أهل الجنة، ويكفرون بالمسيح عيسى بن مريم ويفخرون بتكذيبهم إياه وسعيهم في قتله وصلبه، ويرون أن النصاري ليسوا على شيء من الحق والنصاري في المقابل يرون اليهود أعداء المسيح الذين كذبوه وصلبوه وكفروا به فهم ليسوا على شيء من الحق بحال، وكل فرقة منهم تزعم أنها الأولى والأحق بالجنة، فاليهود قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان يهودياً، والنصاري قالوا لن يدخل الجنة إلا من كان نصرانياً.

والمولى سبحانه وتعالى يُسَفِّه أقوالهم ويدهش دعواهم وينحدهم أن يأتوا بدليل واحد على ما يقولون فيقول ﴿تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ فالجنة لا تُنال بالأماني الكاذبة والدعاوي الباطلة وإنما يدخلها

عرضت شاشة إحدى الفضائيات حواراً بين ممثلي الملل والنحل والأديان والفرق أسمته «حوار بلا أسوار» ولقد استوقفني في هذا الحوار سؤال وجهه المذيع إلى المتحاورين جميعاً هو: من يدخل الجنة؟ وقد حاول بعض المتحاورين أن يجيب جواباً عاماً فضفاضاً وحاول البعض الآخر أن يكون أكثر تحديداً ووضوحاً وصراحة.

قال أحد ممثلي الكنيسة: من جاء بالمحبة لله وللناس يدخل الجنة، مهما كانت عقيدته في الإله. فقال له المذيع: وإن كان ملحدًا لا دين له، وضرب المثل على ذلك بالزعيم الهندي المعروف غاندي فقال له المذيع: فلم تبذلون جهنمكم في التبشير بالنصرانية إذا كنتم تعتقدون أن من جاء بالمحبة نخل الجنة سواء أكان مسيحياً أو يهودياً أو مسلماً أو حتى من لا دين له؟ فلم يذكر جواباً مقنعاً.

أما الممثل الآخر للكنيسة فكان أكثر صراحة ووضوحاً فقال: من آمن بالمسيح المخلص نخل الجنة، ومن لم يؤمن بالوهية المسيح لم يدخل الجنة.

فقال له: هل عندكم نص في كتابكم يدل على هذا؟ فقال: إن الكنيسة قررت هذا، وما قررت الكنيسة فهو نص محكم.

فقال له المذيع، ولكن الكنيسة من قبل أعطت صكوك الغفران، ومنحت الملوك الحكم بمقتضى الحق الإلهي المقدس، حتى كفر أكثر النصاري بتسلط الكنيسة وفصلوا الدين عن الدولة فيما عرف بعد ذلك بالعلمانية.

فلم يقدم جواباً شافياً. أما أحد المتحاورين من المسلمين فقال: لقد ذكر القرآن عن المسيح عيسى بن مريم أنه لن يدخل الجنة مشرك فقال: ﴿وَقَالَ الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اغْتَنِبُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (المائدة: ٧٢).

ولم يذكر المحاور صدر الآية ربما استحيى من ممثل الكنيسة أن يلزمه بالتكفر، لأن مطلع هذه الآية ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ بْنُ مَرْيَمَ﴾ وفيها رد صريح على ممثل الكنيسة الذي زعم أنه لن يدخل الجنة إلا من آمن بالوهية

بفضل الله المؤمنون المتقون ﴿على من أسلم وجهه لله وهو محسن﴾ فله أجرته عند ربه ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿١٣٧﴾.

ولهذا يخاطب المولى تبارك وتعالى المؤمنين أن يقولوا في دعوتهم ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل إلى إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لا نفرق بين أحد منهم ونحن له مسلمون﴾ (١٣٦) فإن آمنوا بمثل ما آمنتم به فقد اهتدوا وإن تولوا فإنما هم في شقاق فسبَحِهم الله وهو السميع العليم ﴿١٣٧﴾.

[البقرة ١٣٦-١٣٧]

ولكن اليهود والنصارى كما أنكروا بعضهم على بعض فقد اتفقوا على جحود ما أنزل الله على خاتم رسله محمد ﷺ وكفروا به، رغم البشارات التي يحملونها في كتبهم وسعيهم في تحريفها وتبديلها، وحاولوا رد المؤمنين عن إيمانهم ﴿وذكر كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق فأغفلوا واصفحوا حتى يأتي الله بأمره﴾ (البقرة ١٠٩).

﴿وأت طائفة من أهل الكتاب لو يضلونكم وما يضلون إلا أنفسهم وما يشعرون﴾ (آل عمران ٦٩).
﴿قل يا أهل الكتاب هل تعلمون مما إلا أن آمنا بالله وما أنزل إلينا وما أنزل من قبل وأن كفركم فأسقون﴾ (المائدة ٥٩).

القضية ليست بالعاوي ولا بالأماني وإنما بالإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والفر خيرهم وشره وعدم التفرقة بين رسل الله عز وجل بل الإيمان بهم جميعاً بكون تفرقة بين أحد منهم والإيمان بأن الله يجازي بالإحسان إحساناً، وبالإساءة عقوبةً وخذلاناً فهو الحكم العدل الحكيم العليم، ولهذا حذر المسلمين من الأماني الكاذبة، فقال: ﴿ليس بامانيكم ولا أماني أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجد له من دون الله ولياً ولا نصيراً﴾ (١٢٣) ﴿ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئاً﴾ (١٢٤) ﴿ومن أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن واتبع ملة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً﴾ (سورة ١٢٣-١٢٤).

فليس الإيمان بالتعني ولكن ما وقر في القلب وصديقه العمل، ولأنك أن العمل الصالح من الإيمان، فالإيمان عند أهل الحق قول باللسان واعتقاد بالجنان وعمل بالجوارح والأركان، يزيد بالطاعة وينقص بالعصيان، ولا يدخل الجنة إلا من وفقه الله وهداه للإيمان.

هل الأعمال في مقابل الجنة؟

الجنة هي دار الكرامة ومحل الرحمة، قال المولى تبارك وتعالى للجنة: «أنت رحمتي أرحم بك من أسماء من عبادي، ولا يدخل أحد الجنة بمجرد العمل، بل يدخل المؤمنون الجنة بفضل الله ورحمته، فهو سبحانه الذي هداهم للإيمان ووفقههم للأعمال الصالحة وقبلها منهم، وأدخلهم الجنة برحمته فهو سبحانه المتفضل أولاً وأخيراً له المدة وله الفضل وله الثناء الحسن.

وفي هذا المعنى يقول النبي ﷺ: «من يدخل أحدًا عمله الجنة، قالوا: ولا أنت يا رسول الله؟ قال: ولا أنا إلا أن يتغمدني الله بفضل ورحمته، فسددوا وقاربوا وأبشروا واستعينوا بالغفوة والروحة وشيء من الدلجة والقصد القصد تليقوا، وإن أحب الأعمال أنومها إلى الله عز وجل وإن قل». وهذه روايات متعددة للخبري جمعت بعضها إلى بعض راجع أحاديث ٣٩، ٥٦٧٣، ٦٤٦٤، ٦٤٦٧ في الصحيح ولا تتعارض هذه الأحاديث مع قول الله عز وجل ﴿تلكم الجنة أورثتموها بما كنتم تعملون﴾ (الأعراف ٤٢).

لأن العمل هذا ليس ثمنًا للجنة وإنما هو سبب للجنة والعمل والجزاء من فضل الله ورحمته، فلو فضل الله ورحمته ما كان الإيمان وما كانت الهداية وما كان العمل وما كانت الجنة. ولقد توافرت الأحاديث عن النبي ﷺ في دخول الجنة بالإيمان والعمل الصالح على ما بينا.

قال رسول الله ﷺ: «من آمن بالله وبرسوله وأقام الصلاة وصام رمضان كان حقاً على الله أن يدخله الجنة جاهد في سبيل الله أم مات في أرضه التي ولد فيها قالوا: أفلا نبشر الناس؟

قال: «إن في الجنة مائة درجة أعدها الله للمجاهدين في سبيله ما بين كل درجتين كما بين السماء والأرض فإذا سألتم الله فاسأله الفربوس فإنه أعلى الجنة وأوسط الجنة فوقه عرش الرحمن منه تفرج انهار الجنة». [رواه البخاري]

وقال رسول الله ﷺ: «من شهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأن محمداً عبده ورسوله وأن عيسى عند الله وابن أمته وكلمته القاهما إلى مريم وروح منه والجنة حق والنار حق أدخله الله الجنة على ما كان من عمل». [متفق عليه]

وقال رسول الله ﷺ: «إن أهل الجنة يتراعون أهل الغرف من فوقهم كما يتراعون الكوكب الذي الغابر في الأفق من الشرق أو الغرب لتفاضل ما بينهم. قالوا: يا رسول الله تلك منازل الأنبياء لا يبلغها غيرهم قال: بلى والذي نفسي بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين». [بخاري ٣٠٩٦]

أمة محمد ﷺ أكثر أهل الجنة

ومن فضل الله ورحمته أن وفق الله هذه الأمة أمة محمد ﷺ فجعلها أكثر أهل الجنة كما جعله ﷺ أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة والأحاديث في ذلك كثيرة منها:

قول النبي ﷺ عرضت عليّ الأمم فرأيت النبي ومعه الرهبط، ورأيت النبي ومعه الرجل والرجلان، ورأيت النبي وليس معه أحد، إذ رفع لي سواد عظيم فظننت أنهم أمتي، فقيل لي وهذا موسى وقومه، ولكن انظر إلى الألق فظنرت فإذا سواد عظيم، فقيل لي: انظر إلى الألق الآخر فإذا سواد عظيم، فقيل لي: هذه أمتك، ومعهم سبعون ألفاً يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب.

[متفق عليه واللفظ لمسلم]

وقول النبي ﷺ: «أنا أكثر الأنبياء تبعاً يوم القيامة، وأنا أول من يقرع باب الجنة»، [رواه مسلم] وقوله ﷺ: «أنا أول شفيع في الجنة لم يصدق نبي من الأنبياء ما صدقت، وإن من الأنبياء نبيا ما يصدق من أمته إلا رجل واحد»، [رواه مسلم] ويقول الله عز وجل لجبريل: اذهب إلى محمد فقل له: إنا سنرضيك في أمك ولا نسوؤك.

[رواه مسلم]

وقول النبي ﷺ: «والذي نفسي بيده إني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة»، [متفق عليه] وقوله ﷺ: «أهل الجنة عشرون ومائة صف، ثمانون منها من هذه الأمة، وأربعون من سائر الأمم»، [رواه الترمذي وابن ماجه وسنده صحيح]

أقسام ودرجات للناس في الجنة

الجنة درجات يتراعون أهل الغرف من فوقهم كما يتراعون الكوكب الذي في أفق السماء وأهل الجنة يتفاوتون في الدرجات على حسب ما عندهم من الإيمان والعمل الصالح، ويتفاوتون أيضاً في الدخول إلى الجنة بغير حساب، وقد أخبرنا النبي ﷺ أنه يدخل الجنة من أمته سبعون ألفاً بغير حساب ولا عذاب، وأكثرهم من الجيل الأول كما قال المولى تبارك وتعالى: «والسابقون السابقون (١٠) أولئك المقربون (١١) في جنات النعيم (١٢) ثلثة من الأولين (١٣) وقليل من الآخرين»

[الواقعة: ١٠-١٤]

وهم الذين وصفهم ربهم بقوله: «ومنهم سابق بالخيرات».

ويدخل هؤلاء الجنة متماسكون، أخذ بعضهم بعضاً لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم، وجوههم على صورة القمر ليلة البدر، كما في رواية مسلم عن سهل بن سعد ويأتي بعد هؤلاء أصحاب اليمين المقتصدون، لم يسبقوا غيرهم ولكنهم

يلحقونهم في الأجر والخير وهم كثيرون «ثلة من الأولين وثلة من الآخرين»، وهؤلاء هم الذين تعرض عليهم الأعمال في الموقف ويحاسبون حساباً يسيراً، فيغفر الله لهم الذنوب ويبارك لهم في ثواب أعمالهم.

منهم من يقول الله عز وجل ملائكته: اعرضوا عليه صفار ذنوبه، فيعرضونها عليه وهو مقر بها متشفق من خيارها، فيقول الله عز وجل ملائكته: اعطوه مكان كل سيئة حسنة، فيقول العبد: ما لي لا أرى ذنوباً قد ذكرت ها هنا، وذلك من فرجه بفضل الله، ومنهم من يستقره ربه عن الخلق، ثم يعرض عليه ذنوبه حتى إذا كاد يذوب حياة من ربه قال الله عز وجل: إني قد سترتها عليك في الدنيا وأنا أغفرها لك اليوم، فيأخذ صحيفة حسناته بيضاء.

ومنهم من يقف عند الميزان فتنتشر له سجلات الذنوب حتى إذا أيقن أنه هلك، جاءت بطاقة فيها لا إله إلا الله فطاشت سجلات الذنوب، ومنهم من يُخدش علي الصراط ثم ينجو بفضل الله ورحمته «فمن رُحِّحَ عن النار وأُدْخِل الجنة فقد فاز» [آل عمران: ١٨٥].

ثم يكون بعد هؤلاء قوم مؤمنون أوبقنهم أعمالهم فدخلوا نار جهنم يهذبون فيها وينقون، ثم يأمر الله تعالى بإخراجهم من النار فيقول: اخرجوا من النار من قال لا إله إلا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة.

فإذا دخل أهل الجنة الجنة زال عنهم كل بؤس وشقاء تعرضوا له في الدنيا أو في القبر أو في الموقف حتى إنه ليؤتى بأشد الناس بؤساً في الدنيا فيصحب في الجنة صديقه ويغمس فيها غمساً فيقال له: هل رأيت بؤساً قط؟ هل مر بك شدة قط؟ فيقول: لا والله يا رب.

وينادي الله على أهل الجنة: يا أهل الجنة هل رضيتم؟ فيقولون: وما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم نطمع أحداً من العالمين.

فيقول: قباني أعطيك أفضل من ذلك: أحل عليكم رضواني فلا أسخط عليكم أبداً.

ويؤتى بالموت على صورة كيش فيذبح بين الجنة والنار ويقال: يا أهل الجنة خلدوا بلا موت.

ويتجلى لهم ربهم تبارك وتعالى ويكشف الحجاب ينظرون إلى وجه ذي الجلال والإكرام.

«وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ (٢٢) إِلَىٰ رَبِّهَا نَاصِرَةٌ»

[القيامة: ٢٢-٢٣]

فاللهم يا ذا الجلال والإكرام اسالك بوجهك الكريم أن تدخلنا الجنة بغير سابقة عذاب فنعوز بوجهك أن نكون من أصحاب النار... اللهم آمين.

الحمد لله على الذات جليل القدر، كريم العطاء جزيل الأجر،
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، له الخلق والأمر،
وأشهد أن نبينا محمداً عبد الله ورسوله وبعد:

فقد خلق الله تعالى الجن والإنس لعبادته وحده، وابتلاهم
بحكمته فصاروا فريقين، ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ
مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ﴾ [التغابن: ٢] ولم يزل الشيطان
يجتهد في الإبرار بقسمه لإغواء بني آدم مجلباً عليهم بخيله
ورجله ممتطياً شياطين الجن والإنس، وما بعث الله تعالى نبياً
ولا رسولاً إلا عودى وخذّب وأوذى، وهذه سنة الله تعالى
الجارية بحكمته في رسله وأنبيائه وفي اتباع الرسل، من
لدى نوح عليه السلام إلى يومنا هذا، وأقرأ في التنزيل العزيز
قصص الأنبياء واتباعهم، فقد أودوا وطوردوا، ومنهم من قتل
أو أبعد، ألم يلق إبراهيم الخليل في النار؟ ألم يطارد موسى
وقومه إلى فجاج البحار، ألم تقتل بنو إسرائيل أنبياء الله، ألم
يجتهدوا في قتل المسيح عيسى بن مريم وصلبه، فأنجاه الله
ورفعه إليه واواه؟ ثم ماذا لقي سيد الرسل وأشرف الخلق
محمد ﷺ؟ حاربوه، وقتلوا أصحابه، وشجّوه وخاضوا في
عرضه، ﴿وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ
يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرٌ الْمَاكِرِينَ﴾ [الأنفال: ٣٠].
وفي كل هذه الأحوال تكون العاقبة الحسنى للمتقين، ﴿وَلَقَدْ
سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ (١٧١) إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ
(١٧٢) وَإِنْ جَدَدْنَا لَهُمُ الْقَالِبُونَ﴾ [الصافات: ١٧١-١٧٢] ومع كل ذلك
تعهد الله سبحانه وتعالى بحفظ دينه، فالله غالب على أمره.

البهائية فرقة مارقة تعمل في خدمة الاستعمار والصهيونية

فما أشبه الليلة بالبارحة، واليوم بالأمس، فسنن الله
سبحانه لا تتغير ولا تتبدل، والنواميس الإلهية تأتي على
المجتمعات وفق ما قدره وما بينه لهم خالقهم، وأن الأمم
والمجتمعات ما انحدرت من علو عزها ولا بادت بعد أن سادت
ومُحِي أثرها ورُسِمها من الواح الرفعة إلا بعد نكوصها عن
تلك السنن، ويُعدها عن مسببات العزة والتمكين التي سنّها
الله على أساس الحكمة البالغة ﴿ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ
الْفُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ﴾ (١٣١) وَلِكُلِّ رَجَاءٍ مِمَّا عَمِلُوا وَمَا
رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام: ١٣١-١٣٢].

وفي العدد الماضي تحدثنا عن البهائيين تلكم الفئة الضالة
المضلة، حيث فوجئنا بحكم محكمة القضاء الإداري في جلسته
المنعقدة في شهر إبريل من عام ٢٠٠٦م والذي ينص ضمن
ما جاء في الحكم بأن طائفة البهائية في مصر ذات العدد
القليل لها حق الاعتراف بها رسمياً بعد قيام زوجين برفع
الدعوى رقم ٢٤٠٤٤ لسنة ٥٨ قضائية، وجاءت وقائعها بمقولة
أنهما مصرياً الجنسية، وأنهما - حسبما قررا بالدعوى - بهائيا
الديانة، وأنهما قد تقدما بطلب إلى مصلحة الأحوال المدنية،

كلمة التحرير
كلمة التحرير

الله حافظ دينه ولو كفره الكافرون

إعداد

رئيس التحرير

ومصلحة الجوازات والهجرة بإضافة أسماء بذاتهما قرين ديانتهم البهائية، ولكن طلبهما قبول بالامتناع عن إصدار وتسليم بطاقات شخصية لهما، يثبت بها في خانة الديانة «البهائية»، وأيضاً تسليم شهادات ميلاد خاصة ببياناتهم تثبت بها الديانة البهائية.

وأصدرت المحكمة حكمها بقبول الدعوى شكلاً، وإلغاء القرار المطعون فيه وما يترتب على ذلك من آثار على النحو المبين بالأسباب، وبمطالبة الأسباب التي أشار إليها الحكم الذي ردد أن قانون الأحوال المدنية رقم ١٤٣ لسنة ١٩٩٤ استلزم استخراج بطاقة شخصية لكل مصري، يبين فيها اسمه ودينه، وذات الشأن في شهادة الميلاد، وهو ما تفرضه أحكام الشريعة الإسلامية، ويجب بيان الديانة حتى نعرف حال صاحبها ليحدد مركزه القانوني وما يلي ذلك من آثار. ثم استطرد الحكم ليقر أن المدعين يعتقدان البهائية كديانة، لهما الحق في إثبات ذلك في البطاقة وشهادة الميلاد، وأنه لا ينال من ذلك أن البهائية ليست ديانة، ولا يقرها الإسلام حسبما انتهى إلى ذلك بيان مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر المنشور في ١٩٨٦/١/١٢. وهذا الذي انتهى إليه الحكم في حقيقة الأمر يخالف الدستور والقانون، ذلك أن الحكم قد خلط بين حرية العقيدة ومعنى الديانة، فإذا كان الأصل أن حرية العقيدة مطلقة محلها القلب لا يرد عليها قيد لكل إنسان أن يعتقد ما يشاء، وأن يؤمن أو لا يؤمن فهذا حقه، وكل ما في الأمر أن الإنسان عليه في هذه الحالة أن يتحمل نتيجة اعتقاده واختياره. وهذا ما أكدته الدستور في المادة «٤٦»، «تكفل الدولة حرية العقيدة، وحرية ممارسة الشعائر الدينية، وقد عرض هذا الأمر على المحكمة «الدستورية الآن»، عندما دفع بعدم دستورية القرار بقانون رقم ٢٦٣ لسنة ١٩٦٠ الصادر من الرئيس جمال عبد الناصر رئيس الجمهورية السابق آنذاك، بحل المحافل البهائية، بزعم أن هذا القرار مسّ حرية الاعتقاد المطلقة، وأن كل إنسان له مطلق الحرية في أن يعتقد ديناً أو آخر، وأنه لا فرق بين بهائي وغير بهائي.

فإذا كانت البهائية على ما أجمع عليه أئمة المسلمين منذ صدرت فتوى الشيخ سليم البشري عام ١٩١٠ وما تلى ذلك من فتاوى صادرة عن الأزهر ودار الإفتاء، أنها ليست من الأديان السماوية وبعد استعراض تلك العقيدة الفاسدة منذ ظهورها عام ١٨٤٤ على يد مؤسسها ميرزا علي محمد الشيرازي، الملقب بالباب «الطريق إلى الله»، وكما أسلفنا في العدد الماضي، وانقلاب البهائية من كونها عقيدة دينية إلى مجال السياسة، واتخذت سياسات معادية للأمة العربية والإسلامية، وبشروا في كتاباتهم بالدعوة الصهيونية، وأن لبني إسرائيل حقهم في الأرض المقدسة الفلسطينية.

وبعد أن استعرضت المحكمة هذه العقيدة وكيف أنها ليست بديانة تعرضت إلى أن محافلهم قد أصبحت أماكن يجتمعون فيها ويمارسون نشاطاً معادياً لنظام المجتمع، وانتهت إلى أن هذا القرار لم يجاف صحيح الدستور أو القانون.

وكان من قبل قد عرض الأمر على محكمة القضاء الإداري في

البهائية لا تمت لأي
دين سماوي بصلة،
فهي من توابع الفكر
الباطني الشيعي
المتطرف الذي أخرج
من قبل القاديانية
في الهند والتي
ظهرت بتشجيع من
الاستعمار
البريطاني لتفتت
وحدة المسلمين

الدعوى رقم ٤/١٩٥ حكم بجلسة ١٩٥٢/٥/٢٦م والدعوى رقم ٧ في الحكم ١٩٥٤/٦/١٦م قد أيدت نفس المنحى والاتجاه.

ولا ندري كيف أقدمت محكمة القضاء الإداري بالإسكندرية بأن تصدر هذا الحكم في مصر بلد الأزهر والذي تنص المادة الثانية من الدستور على أن الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع فهذا الحكم معناه إقرار الارتداد عن الإسلام بحكم قضائي رسمي، وتسجيل صفة المرتد هذا في الهوية الشخصية.

معتقدو البهائية كفار

والله سبحانه حافظ دينه فما هو الإمام الأكبر شيخ الأزهر يرفض حكم القضاء الإداري، مؤكداً رفض الأزهر للبهائية، كما أكد فضيلته تمسكه بالفتوى التي أصدرها شيخ الأزهر الراحل الشيخ جاد الحق علي جاد الحق عام ١٩٨٦م والتي لا تعترف بالبهائية.

كما أقر مجمع البحوث الإسلامية بأن البهائية ليس لها صلة بالاديان السماوية سواء الإسلام أو المسيحية أو اليهودية. معتنق البهائية لا يمت لأي دين سماوي بصلة، وأشار المجمع إلى أن البهائية من توابع الفكر الباطني الشيعي المتطرف الذي أخرج من قبل القاديانية في الهند، والتي ظهرت بتشجيع من الاستعمار البريطاني لتفتيت وحدة المسلمين، وإلغاء تشريع الجهاد، وإنكار فرائض الإسلام، والترويج للفكر الماسوني الصهيوني الذي يفسد عقائد الناس، ويتخذ البهائيون مدينة عكا في فلسطين المحتلة قبلة لهم بدلاً عن الكعبة المشرفة وتحتضنهم إسرائيل كما تحتضن بريطانيا القاديانية.

وقد أكد الدكتور محمود زقزوق وزير الأوقاف أمام الجلسة الخاصة التي عقدها مجلس الشعب لمناقشة قضية الحكم في قضية البهائية برئاسة د. أحمد فتحي سرور رئيس المجلس بأن شيخ الأزهر قد رد على رسالة وزير العدل بهذا الشأن مؤكداً أن البهائية ليست من الأديان السماوية، وتخرج عن ديانة أهل الكتاب وأن هذا ما أجمع عليه أهل الفقه وأهل الرأي، وأن البهائية هي جمعيات خاصة وتخضع لقانون الجمعيات وقد حظر الدستور نشاط هذه الجمعيات متى كان نشاطها مخالفاً للدستور وللنظام العام.

وأكد معالي الوزير أنه بناءً على هذا الرأي من الأزهر قامت هيئة قضايا الدولة برفع دعوى استئناف ضد الحكم الصادر من محكمة القضاء الإداري بالإسكندرية وأن التصريح للبهائية بالعمل في مصر أو في بلاد المسلمين هو نكسة قضائية كبرى!!

هيئة قضايا الدولة تطلع في حكم البهائية

والله سبحانه يحفظ دينه، فقد تقدمت هيئة قضايا الدولة بطعنها في حكم البهائية لدى المحكمة الإدارية لإلغاء حكم القضاء الإداري الذي صدر مطلع إبريل الماضي وأوضح الطعن الذي أعده المستشار رفيع شريف نائب رئيس هيئة قضايا الدولة أن الحكم الصادر قد خالف القانون وأخطأ في تطبيقه وأخل بحق الدفاع كما

أوقفت المحكمة
الإدارية العليا
بمجلس الدولة.
ياجماع الآراء.تنفيذ
حكم محكمة القضاء
الإداري القاضي
بإثبات البهائية في
خانة الديانة
بالأوراق الرسمية

لحقه القصور وفساد الاستدلال، وأكد الطعن أن حكم القضاء الإداري باطل وأن هناك مبدأً دستورياً عاماً هو أن مبادئ الشريعة الإسلامية هي المصدر الرئيسي للتشريع، وأن الإسلام هو دين الدولة، وهذا المبدأ لا يجوز مخالفته أو الخروج عليه، وأن المفاهيم القانونية والآراء الفقهية، والفتاوى الصادرة من جهات مختصة أجمعت على أن حرية العقيدة تعني أن للفرد اعتناق ما يشاء من العقائد بشرط ألا يتطوي على المساس بالنظام العام للدولة واستقرارها.

وقال الطعن: إن البهائية تخرج عن الأديان السماوية ومباشرتها تتضمن المساس بالنظم المستقرة بالدولة ولا يجوز قيد الأبناء على هذه الديانة لمخالفة ذلك للنظام العام، كما لا يجوز قانوناً تضمين في بيان الديانة دين غير الديانات الثلاثة المعترف بها، خاصة أن علماء المسلمين أجمعوا على أن البهائية فئة لفرقة مارقة تهدد كيان المجتمع وليست بديانة أصلاً.

وقف تنفيذ حكم القضاء الإداري

والله سبحانه ناصر دينه، فقد أوقفت المحكمة الإدارية العليا بمجلس الدولة، بإجماع الآراء، تنفيذ حكم محكمة القضاء الإداري القاضي بإثبات البهائية في خانة الديانة بالأوراق الرسمية، والاعتراف بالبهائية كديانة مستقلة، علماً بأن الأديان السماوية هي الإسلام والمسيحية واليهودية. اهـ

الجامعة الأمريكية بالقاهرة تحذف المقررات العربية من مناهجها

الإسلام محفوظ بحفظ الله له، والله سبحانه لا يغير ما بأمة من عزة وغلبة وسلطان وزغد عيش وأمن وراحة حتى تغير تلك الأمة ما بنفسها من نور العقل الصحيح والصريح، والفكر المتجدد، وإشراق البصيرة والقوة في الحق والعبرة والاعتبار بأيام الله في الأمم السابقة والتدبر في أحوال الناكبين عن صراط الله، الهائمين في كل وادٍ بسبب عدولهم عن سنة الدين والعدل والاستقامة في الرأي والصديق في القول والقوة في الانتماء، والعفة في الشهوات والحمية على العقيدة، وبسبب إيتارهم الحياة للباطل على الموت للحق ﴿فَاخْذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَاقٍ﴾ [عامر: ٢١] ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا فَبَلَكَ مَسَاكِينُهُمْ لَمْ يَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ﴾ [القصر: ٥٨].

وبالأمس القريب في سابقة خطيرة هي الأولى من نوعها منذ إنشاء الجامعة الأمريكية بالقاهرة، أصدر رئيس الجامعة قراراً بإلغاء كافة المقررات الدراسية الخاصة بالثقافة والهوية العربية من المناهج الأساسية للطلاب على اختلاف تخصصاتهم العلمية، وعلى إثر هذا القرار حدثت أزمة حادة داخل أروقة الجامعة الأمريكية بالقاهرة، مما يمثل محاولة للعبث بالهوية العربية. وقد شمل الحذف ثلاثة مناهج أساسية هي التاريخ الإسلامي والأدب العربي والعلوم الاجتماعية.

ويأتي ذلك استمراراً للدور العفن الذي تلعبه أمريكا بتدخلها في المقررات الدراسية والمناهج في الجامعات. وخاصة الجامعات الإسلامية!!

•• في سابقة خطيرة هي الأولى من نوعها منذ إنشاء الجامعة الأمريكية بالقاهرة، أصدر رئيس الجامعة قراراً بإلغاء كافة المقررات الدراسية الخاصة بالثقافة والهوية العربية على اختلاف التخصصات العلمية وذلك استمراراً للدور الأمريكي العفن في التدخل الوقح لتغيير المقررات والمناهج على مستوى العالم الإسلامي

توحيد الأذان وأثارة الفتنة

قاله سبحانه يحفظ دينه، ووزارة الأوقاف على وشك تطبيق فكرة توحيد الأذان وتنفيذ القرار الصادر من الوزارة في هذا الشأن وبالأمر القريب شُرِعَ أعضاء اللجنة الدينية بمجلس محلي القاهرة برئاسة الدكتور إسماعيل أحمد حسن هجوماً شرساً على قرار وزير الأوقاف بتوحيد الأذان في القاهرة الكبرى واعتبروه فتحاً لباب الفتنة الذي يخدم أعداء الإسلام، ويفتح المجال لأمور تتعلق بالثوابت الدينية لخطبة الجمعة، وغيرها من الشعائر التي بنى عليها الإسلام.

وقال الدكتور محمد أحمد المسير استاذ أصول الدين: إن الأذان واجب على المسلم حتى لو كان في الصحراء كنوع من تذكير النفس وإعلان هذه الشعيرة حتى لو كان المكان خالياً من البشر، وأوضح أن فكرة توحيد الأذان نوقشت في عام ١٩٩٢ في عهد وزير الأوقاف السابق. ورفضت الفكرة بعد مناقشات طويلة انتهت إلى وقوع خطأ فقهي في مسألة توحيد الأذان، باعتبار أن العبادات لا تمارس بمكة وإنما هي مرتبطة بإرادة البشر وأن الصلاة في المكان الذي يقام فيه الأذان، وأن ما يصل من الأذان الموحد ما هو إلا نثبات وليس صوتاً حقيقياً للمؤمن!!

وأضاف د. المسير: إن توحيد الأذان ليس انتقاء للصوت، وإنما احتكار للصوت بإلغاء أصوات كثيرة قد تكون متميزة وقصرها على نخبة قليلة العدد مشيراً إلى أن توحيد الأذان لن يقضي على الإزعاج لأنه سيصل إلى كل مسجد، وأن التعلل بالمرضى والطلاب غير مبرر على الرغم من أن هاتين الفئتين في أمس الحاجة لسماع صوت الأذان الذي يذكر فيه الله أكبر. وأن الضجيج المقتل للأذان الذي لا يزيد على ثلاث دقائق ليس له ما يبرره فجملة الأذان اليومي لا تزيد على خمسة عشر دقيقة.

أيهما أولى بالمنع يا أصحاب العقول؟

وإذا كانوا يتحدثون عن الأذان في المساجد وأنه يسبب الضوضاء، فإين ذلك من السرطانات التي تقع على أذان الناس من السيارات في الأفراح والمباريات والفرق الموسيقية في المناسبات والتي تجوب الشوارع على مدار أربع وعشرين ساعة؟ فايهما أولى بالمنع يا أصحاب العقول؟

إن المفاهيم إذا اختلت، والآنفس إذا تنازعت، والبصائر إذا عميت، فستكون النتيجة ولا شك إفراز نفوس من بني الملة لا ترضى بحقيقة الإسلام، وإن رضيت برسمه، تتلون تلون الحرباء، وتتشكل تشكل الأغوال، نفوساً تضحك وقت البكاء، وتمرح عند اشتداد اللأواء، نفوساً تنقبض أوقات المسرة، وتضجر لسعة الرحمة. والله عز وجل يقول: «ذلك من الله لئلا ينفعنا بغيره» نعمها على قوم حتر، نعبثوا ما بأنفسهم وإن الله سميع عليم» [الاعمال ٢٣] قال لهم أجمعنا على الحق المبين، وثبتنا على الصراط المستقيم وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

إن دعوى توحيد الأذان
في المساجد عن طريق
المكينات لن يقضي على
الإزعاج لأنه سيصل إلى
كل مسجد، والتعلل
بإزعاج المرضى والطلاب
غير مبرر على الرغم من
أن هاتين الفئتين في أمس
الحاجة لسماع صوت
الأذان الذي يذكر فيه
الله أكبر، وهل يقارن
الأذان بما تحدثه الأفراح
والمناسبات من سرطان في
أذان الناس من الضجيج
والعجيج حتى الصباح؟



سورة القيامة

يقول تعالى: هـ لا تحرك به لسانك لتعجل به (١٦) إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَهُ وَقْرَانَهُ (١٧) فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ (١٩) كُلًّا بَلَّ تَحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ (٢١) وَجُوعَهُ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةً (٢٢) إِلَى رَبِّهَا نَاطِرَةً (٢٣) وَوُجُوعَهُ يَوْمَئِذٍ بِاسِرَةٍ (٢٤) تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا هَافِرَةً (٢٥) كُلًّا إِذَا بَلَغَتِ الشَّرَاقِي (٢٦) وَقِيلَ مِنْ رَاقٍ (٢٧) وَظُرُّوا أَنَّ الْفِرَاقَ (٢٨) وَالنَّفْعَ السَّاقِ بِالسَّاقِ (٢٩) إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقِ (٣٠) فَلَا صَدَقَ وَلَا صَلَّى (٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى (٣٤) ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى (٣٥) أَيَحْسِبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى (٣٦) أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُُمْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عِلْقَةً فَخُلِقَ فِسْوَى (٣٨) فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى (٣٩) أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَارِبٍ عَلَيَّ أَنْ يُخَيَّرَ الْمَوْتَى ۖ الْقِيَامَةُ ۚ

الله - إذا نزل جبريل عليه بالوحي، وكان يحرك به لسانه وشفته فيشد عليه، وكان يعرف منه، فأنزل الله الآية التي في لا أقسم بيوم القيامة : لا تحرك به لسانك لتعجل به (١٦) إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَهُ وَقْرَانَهُ - قال: علينا أن نجتمع في صدرك وقرانه: فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ - فإذا أنزلناه فاستمع، ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ - علينا أن نبينه بلسانك، قال: فكان إذا أتاه جبريل اطرق، فإذا ذهب قراء كما وعده الله. [مصدق عليه]

وقوله تعالى: كُلًّا بَلَّ تَحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ (٢٠) وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ كقوله في أول السورة: بَلَّ يُرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ أَمَانَةً (٥) يسأل أيان يوم القيامة ، تعليل لتكذيبهم بيوم القيامة، وبيان أن العلة هي حبهم الدنيا العاجلة، وإبصارها على الآخرة الباقية، كما قال تعالى: بَلَّ تُؤْثِرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا (١٦) وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى [الاعلى: ١٦، ١٧] فيا عبد الله، لا تجعل الدنيا أكبر همك، واجعل الهموم همًا واحدًا هم الآخرة، ف إِنَّمَا هِيَ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ

هذا تعليم من الله تعالى لرسوله ، في كيفية تلقى الوحي، وكان : إذا جاءه جبريل يخاف أن ينسى شيئًا مما قراء عليه، فكان يحرك شفثيه بالقراءة قبل أن يفرغ جبريل عليه السلام، فنهاه الله عن ذلك، فقال: لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَى إِلَيْكَ وَحْيُهُ [طه: ١١٤]، ثم وعده الله تعالى ثلاثة وعود فقال: إِنْ عَلَيْنَا جُمُوعَهُ أَي في صدرك، فلا تنسى منه شيئًا، وَقْرَانَهُ أَي وعلينا أن نجعلك تقرؤه كما سمعته من جبريل من غير تحريف ولا تبديل، وذلك فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ أَي ما أمنا قد وعظناك بحفظه وتلاوته كما سمعته فإذا قرأ عليك جبريل فلا تعجل به، بل استمع إليه حتى يفرغ، ثُمَّ إِنْ عَلَيْنَا بَيَانَهُ أَي بعد حفظه وتلاوته فإن وعدًا لك علينا أن نبينه لك ونوضحه، ونلهمك معناه على ما أردنا وشرعنا، حتى تبينه للناس.

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: كان رسول



عبد العظيم بدوي

ومنها حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه: أن رسول الله - قال: «جنتان من فضة، أنتيهما وما فيهما، وجنتان من ذهب، أنتيهما وما فيهما، وما بين القوم وبين أن ينظروا إلى ربهم إلا رداء الكبرياء على وجهه في جنة عدن». (رواه مسلم)

اللهم إني أسالك باسمائك الحسنی وصفاتك العلاء أن تمتعني بالنظر إلى وجهك الكريم. آمين.
وقوله تعالى: «وَجُودٌ يُؤْمِنُ بِاسْرَةٍ (٢٤) تَنْظُرُ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا فَاغِرَةً أَيْ كَالْحَةِ سَوْدَاءَ، عَلَيْهَا غِبْرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ» [عبس: ٤٠-٤٢] يظنون ظن اليقين أن تنزل بهم داهية عظيمة فتهلكهم.

وهذه الآيات لها نظائر في القرآن الكريم، منها قوله تعالى: «وَجُودٌ يُؤْمِنُ خَاشِعَةً (٢) عَامِلَةً نَاصِبَةً (٣) تَمُوتُ نَارًا حَامِيَةً (٤) تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ أَنْيَّةٍ (٥) لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ (٦) لَا يَسْمَعُونَ وَلَا يَغْنَمُ مِنْ جُوعٍ (٧) وَجُودٌ يُؤْمِنُ نَاعِصَةً (٨) لِبَسْفِهَا رَاضِيَةً» [العنكب: ١-٢]، ومنها قوله تعالى: «يَوْمَ تُبْيَضُ وَجُوهُ وَتَسْوَدُ وَجُوهُ» [ال عمران: ١٠٦]، وقوله تعالى: «لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ وَلَا يَرْهَقُ وَجُوهُهُمْ قَتَرٌ وَلَا ذُلٌّ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ (٢٦) وَالَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمْثِلُهَا وَيَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ غَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وَجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مَظْلُمًا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ» [يونس: ٢٦-٢٧].

يقول تعالى: «خَلَا إِذَا بَلَغَتِ النَّرَاقِي (٢٦) وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ (٢٧) وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ (٢٨) وَالْتَفَتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٢٩) إِلَى رَبِّكَ يُؤْمِنُ الْمَسَاقُ (٣٠) فَلَا صَدُوقَ وَلَا صُلَى (٣١) وَلَكِنْ كَذَبَ وَتَوَلَّى (٣٢) ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى آتِلِهِ يَتَمَطَّى (٣٣) أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى (٣٤) ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى»: هذه الآيات تصف حالة الاحتضار، وما يكون عنده من أهواله فسأل الله أن يعافينا منها، وأن يشبثنا هنالك بالقول الثابت، وقد وصف الله

الآخرة هي دار القرار (٣٩) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِمَّنْ ذُكِّرَ أَوْ أُنْشِيَ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ [غافر: ٣٩، ٤٠].

وقوله تعالى: «وَجُودٌ يُؤْمِنُ نَاضِرَةً أَيْ حَسَنَةً بَهِيَّةً» [مُتَفَرِّقَةً (٢٨) ضَاحِكَةً مُسْتَبْشِرَةً] [عبس: ٣٨، ٣٩] وَنَضِرَةُ الْوَجْهِ مِنْ نَعِيمِ الْقَلْبِ وَسُرُورِهِ، فَالْوَجْهِ مَرَاةُ الْقَلْبِ، فَإِذَا رَأَيْتَ وَجْهَ صَاحِبِكَ ضَاحِكًا، قُلْتَ لَهُ: أَرَأَيْكَ الْيَوْمَ مَسْرُورًا.

وقوله تعالى: «إِلَى رَبِّهَا نَاضِرَةٌ أَيْ تَنْظُرُ إِلَيْهِ، وَتَرَاهُ، وَالْإِيمَانُ بِالرُّؤْيَا مِنْ عَقِيدَةِ أَهْلِ السَّنَةِ، فَمَنْ أَنْكَرَهَا فَهُوَ حَرِيٌّ أَنْ يَحْرِمَهَا، فَإِنْ إِضَافَةُ النَّظَرِ إِلَى الْوَجْهِ، الَّذِي هُوَ مُحَلٌّ فِي هَذِهِ الْآيَةِ، وَتَعْبِيثُهُ بِإِدَاةٍ (إِلَى) الصَّرِيحَةِ فِي نَظَرِ الْعَيْنِ، وَإِخْلَاءِ الْكَلَامِ مِنْ قَرِينَةٍ تَدُلُّ عَلَى خِلَافِهِ، حَقِيقَةُ مَوْضُوعَةٍ صَرِيحَةٍ فِي أَنَّ اللَّهَ أَرَادَ بِذَلِكَ نَظَرَ الْعَيْنِ الَّتِي فِي الْوَجْهِ إِلَى الرَّبِّ جَلَّ جَلَالُهُ» [شرح الطحاوي: ابن أبي العزيم: ٢٠٥]، وَالْإِحَادِيثُ فِي الرُّؤْيَا مُتَوَاتِرَةٌ، رَوَاهَا أَصْحَابُ الصَّحَاحِ وَالْمُسَانِدِ وَالسَّنَنِ.

منها: حديث جرير بن عبد الله رضي الله عنهما قال: كنا عند رسول الله - فنظر إلى القمر ليلة البدر، وقال: «إنكم سترون ربكم عيانًا، كما ترون هذا القمر، لا تضامون في رؤيته، فإذا استطعتم أن لا تُغْلِبُوا عَنْ صَلَاةٍ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلِ غُرُوبِهَا فَافْعَلُوا، ثُمَّ قَرَأَ: «وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ».

ومنها: حديث صهيب الرومي رضي الله عنه: أن رسول الله - قال: «إذا دخل أهل الجنة الجنة، يقول تبارك وتعالى: تريدون شيئاً أزيدكم؟ فيقولون: ألم تبيض وجوهنا؟ ألم تدخلنا الجنة وتنجنا من النار؟ قال: فيكشف الحجاب، فما أعطوا شيئاً أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى، ثم تلا هذه الآية: لَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى وَزِيَادَةٌ» [رواه البخاري].

باب السنة

كسوف الشمس بين علماء الشريعة وعلماء الملك

إعداد / نكريا حسيني

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على رحمة الله للعالمين نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، والتابعين ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين. وبعد:

تَعْلَمُونَ مَا أَعْلَمُ لَضَحِكْتُمْ قَلِيلاً وَلَبِكْتُكُمْ كَثِيراً.

وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فقام النبي فرغاً يخشى أن تكون الساعة، فأتى المسجد فصلى باطول قيام وركوع وسجود، ما رأيته قط يفعل، وقال: «هذه الآيات التي يُرْسَلُ اللهُ لَا تَكُونُ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، وَلَكِنْ يَخُوفُ اللهُ بِهَا عِبَادَهُ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ فافِرُّوا إِلَى ذِكْرِهِ وَتَعَانِهِ وَاسْتَغْفَرِهِ».

الحديث الأول: حديث المغيرة أخرجه البخاري في ثلاثة مواضع من صحيحه **ولها في كتاب الكسوف باب الصلاة في كسوف الشمس رقم (١٠٤٣) والناسي في باب الدعاء في الخسوف من نفس الكتاب برقم (١٠٦٠)، وتالتها في كتاب الأدب باب من سُمي بأسماء الأنبياء برقم (٦١٩٩)، وأخرجه مسلم في صحيحه كتاب الكسوف باب النداء بصلاة الكسوف الصلاة جامعة برقم (٩١٥)، وعزاه في تحفة الأشراف للنسائي في الكبرى (الصلاة ٣/٨٠٦).**

الحديث الثاني: حديث عائشة أخرجه

عن المغيرة بن شعبه رضي الله عنه قال: انْكَسَفَتِ الشَّمْسُ يَوْمَ مَاتَ إِبْرَاهِيمُ فَقَالَ النَّاسُ: انْكَسَفَتِ لِمَوْتِ إِبْرَاهِيمَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمُوهُمَا فَادْعُوا اللَّهَ وَصَلُّوا حَتَّى يَبْجُلِيَ».

وعن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها أنها قالت: خَسَفَتِ الشَّمْسُ فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَصَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالنَّاسِ، فَقَامَ فَاطَالَ الْقِيَامَ، ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ الرُّكُوعَ، ثُمَّ قَامَ فَاطَالَ الْقِيَامَ، وَهُوَ دُونَ الْقِيَامِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ رَكَعَ فَاطَالَ الرُّكُوعَ، وَهُوَ دُونَ الرُّكُوعِ الْأَوَّلِ، ثُمَّ سَجَدَ فَاطَالَ السُّجُودَ، ثُمَّ فَعَلَ فِي الرُّكْعَةِ الثَّانِيَةِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْأَوَّلَى، ثُمَّ انْصَرَفَ وَقَدْ انْجَلَتْ الشَّمْسُ، فَخَطَبَ النَّاسَ، فَحَمَدَ اللَّهَ وَأَثْنَى عَلَيْهِ، ثُمَّ قَالَ: «إِنَّ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ آيَتَانِ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ، لَا يَنْكَسِفَانِ لِمَوْتِ أَحَدٍ وَلَا لِحَيَاتِهِ، فَإِذَا رَأَيْتُمْ ذَلِكَ فَادْعُوا اللَّهَ وَكَبِّرُوا وَصَلُّوا، وَبِصَدَّقُوا، ثُمَّ قَالَ: يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، وَاللَّهِ مَا مِنْ أَحَدٍ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ أَنْ يَرْتَنِي عِنْدَهُ أَوْ تَرْتَنِي أَنَا، يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ، لَوْ

البخاري أيضا في صحيحه في كتاب الكسوف
بارقام: (١٠٤٤-١٠٤٦-١٠٤٧-١٠٥٠-١٠٥٦-١٠٥٨
١٠٦٤-١٠٦٥-١٠٦٦) كما أخرجه في
مواضع متعددة منها: (١٢١٢-٣٢٠٣-٤٦٢٤-٥٢٢١-٦٦٣١) وأخرجه مسلم برقم (٩٠١) في
كتاب الكسوف باب صلاة الكسوف وأخرجه
النسائي في كتاب الكسوف برقم (١٤٧٥).

وأما حديث أبي موسى وهو الحديث
الثالث، فأخرجه البخاري في كتاب الكسوف
باب الذكر في الكسوف برقم (١٠٥٩)، وأخرجه
مسلم في كتاب الكسوف أيضا باب النداء
بصلاة الكسوف برقم (٩١٢)، كما أخرجه
النسائي في كتاب الكسوف باب الأمر
بالاستغفار في الكسوف برقم (١٥٠٤).

هذا وقد ورد الكسوف في الصحيحين وفي
غيرهما من كتب السنن والمسانيد والمستدركات
وبواوين الإسلام عن عدد من الصحابة غير
هؤلاء الثلاثة، منهم: أبو بكر، وأبو مسعود
الأنصاري، وابن عمر وعبد الله بن عمرو بن
العاص، وابن عباس، وأسماء بنت أبي بكر،
وجابر بن عبد الله، وعبد الرحمن بن سمرة
والنعمان بن بشير، وسمرة بن جندب، وابن
مسعود، وقبيصة الهلالي، وأبي بن كعب
وعلي. هذا العدد من الصحابة ورثت عنهم
صلاة الكسوف، وكيف صلاها رسول الله ﷺ،
وماذا قال في خطبة الكسوف وكيف علم الناس
توحيد الله عز وجل وربه إلى الله في جميع
أمورهم، وكيف يفرعون إلى الصلاة والذكر
والتسبيح والتكبير والتهليل، كما وردت
أحاديث أخرى في الشمس وأين تذهب في
غروبها.

شرح بعض الآيات في الأحاديث الثلاثة

قوله: «انكسفت الشمس»، وفي بعض
الروايات «كسفت»، وفي بعضها الآخر «خسفت»
أما كسفت فمعناها: ذهب ضوءها واحتجبت،
قال في المعجم الوسيط: «احتجاب نور الشمس
أو نقصانه بوقوع القمر بينها وبين الأرض.
وأما خسفت فمعناها: ذهب نورها أو نقص.

الحافظ في الفتح: والمشهور في استعمال
الفقهاء أن الكسوف للشمس، والخسوف للقمر،
واختاره ثعلب (من أئمة اللغة)، وذكر الجوهري
أنه أفسح، وقيل: يتعين ذلك، وحكى عياض عن
بعضهم عكسه، وغلطه لثبوته بالخاء في القمر
في القرآن، وقيل: يقال بهما في كل منهما. أي
بالكسوف والخسوف للشمس وكذلك للقمر،
قال: وبه جاءت الأحاديث، ولا شك أن مدلول
الكسوف غير مدلول الخسوف من حيث اللغة؛
لأن الكسوف هو التغير إلى سواد، والخسوف
هو النقصان أو الذل، فإن قيل في الشمس
كسفت أو خسفت لأنها تتغير ويلحقها النقص
ساع، وكذلك القمر، ولا يلزم من ذلك أن الكسوف
والخسوف مترادفان، وقيل في التفريق بين
الكسوف والخسوف أن يكون بالكاف في
الابتداء وبالخاء في الانتهاء، وقيل بالكاف
لذهاب جميع الضوء (أي ما يسمى بالكلية)،
وبالخاء لبعضه، وقيل بالخاء لذهاب كل اللون
وبالكاف لتغيره. اهـ من فتح الباري بتصرف
(ج٢/ح ١٠٤٧).

قوله: «يوم مات إبراهيم» أي تصادف ذلك
في اليوم الذي مات فيه إبراهيم ابن النبي ﷺ،
قال الحافظ ابن حجر: وقد ذكر جمهور أهل
السيرة أنه مات السنة العاشرة من الهجرة،
وقيل: مات سنة تسع.

قوله: «آيات من آيات الله» أي علامتان
من الدلائل على وحدانية الله تعالى وعظيم
قدرته، أو على تضيوف العباد من بأس الله
وسطوته، ويؤيده قول الله تعالى: ﴿وَمَا تُرْسِلُ
بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا﴾ [الإسراء: ٥٩] وكذا قوله
كما في حديث أبي موسى: «يخوف الله بها
عباده».

قوله: «لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته»
كان أهل الجاهلية إذا كسفت الشمس أو خسف
القمر قالوا: إنما حدث ذلك بسبب موت عظيم
من عظماء أهل الأرض، فبين النبي ﷺ أن ذلك
من آيات الله تعالى ولا تعلق للشمس ولا للقمر
بالتأثير في الأرض ولا في أهل الأرض، وإذا

ومن أجل ذلك وعد الله الجنة.

[السخري ٩٨٤٦، ٧٤١٦ - مسلم ١٤٩٩]

وقوله: «يا أمة محمد: فيه معنى الإشفاق أولا، ثم فيه مبالغة في التواضع عند الوعد ليكون أقرب إلى انتفاع من يسمعه.

وقوله: «أن يزني عبده أو تزني أمته» قال الحافظ في الفتح: لعل تخصيص العبد والأمة بالذكر رعاية لحسن الأدب مع الله تعالى لتزهره سبحانه عن الزوجة والأهل ممن تتعلق بهم الغيرة غالبا.

وقوله: «لو تعلمون ما أعلم» أي من عظيم قدرة الله تعالى وانتقامه من أهل الكفر والمعاصي، وقيل معناه: لو دام علمكم كما دام علمي، لأن علمه متواصل بخلاف غيره، وقيل معناه: لو علمتم من سعة رحمة الله تعالى وحلمه وغير ذلك ما أعلم لبيكم على ما فاتكم من ذلك.

وقوله في الحديث الثالث: «يخوف الله بها عباده» قال الحافظ في الفتح: فيه رد على من يزعم من أهل الهيئة أن الكسوف أمر عادي لا يتأخر ولا يتقدم، إذ لو كان كما يقولون لم يكن في ذلك تخويفه ويصير بمنزلة الجزر والمد في البحر، وقد رد عليهم ذلك ابن العربي وغير واحد من أهل العلم بما في حديث أبي موسى حيث قال: «فقام فرغا يخشى أن تكون الساعة» قالوا (أي العلماء): فلو كان الكسوف بالحساب لم يقع الفزع، ولو كان بالحساب لم يكن للأمر بالعق والصيقة والصلاة والذكر معنى، فإن ظاهر الأحاديث أن ذلك يفيد التخويف، وأن كل ما ذكر من أنواع الطاعة يرجى أن يدفع به ما يخشى من أثر ذلك الكسوف، وقد وقع في حديث النعمان بن بشير وغيره للكسوف سبب آخر غير ما يزعمه أهل الهيئة وهو ما أخرجه أحمد والنسائي وابن ماجه وصححه ابن خزيمة والحاكم يلفظ «إن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته ولكنهما آيتان من آيات الله، وأن الله إذا تجلى لشيء من خلقه خشع له» وقد استشكل الغزالي هذه

كانت الشمس من أكبر الكواكب وهي لا تملك نفعا ولا ضرا فما دونها أولى بذلك كما كان أهل الجاهلية يعتقدون نزول المطر بتأثير الكواكب والأنواء. كما صح عن النبي ﷺ أنه قال: «من قال: مطرنا بفضل الله ورحمته فهو مؤمن بالله كافر بالكوكب» ومن قال: مطرنا بنوء كذا فهو كافر بالله مؤمن بالكوكب. وهنا ينفي النبي ﷺ أن يحدث الكسوف أو الخسوف لموت أحد ولو كان ابنه ﷺ، قال الحافظ في الفتح: قوله (ولا لحياته): استشكلت هذه الزيادة، لأن السياق إنما ورد في حق من ظن أن ذلك لموت إبراهيم، ولم يذكروا الحياة، والجواب: أن ذكر الحياة مع الموت نفي أن يكون كل منهما سببا في الكسوف، حتى لا يتوهم أن نفي كونه سببا للموت لا ينفي كونه سببا للإيجاد، فعمم الشارع النفي لدفع هذا التوهم.

قوله: «فإذا رايتموهما» أي إذا رايتم كسوف كل منهما، ولا يفهم من ذلك وقوع كسوفهما معا في وقت واحد فإن ذلك محال إلا أن يشاء الله. وفيه دليل على مشروعية الصلاة في خسوف القمر.

قوله في الحديث الثاني: «والله ما من أحد أغير من الله» فيه القسم لتأكيد الخبر وإن كان السامع غير شاك، وقوله: «ما من أحد أغير» «ما» حجازية و«من» زائدة واحد اسم «ما» و«أغير» منصوب خبرها، ويجوز في «أغير» الرفع على أن «ما» تميمية فلا تعمل.

وأما غيرة الله تعالى وبلوغها الذروة فذلك ثابت في غير ما حديث، من ذلك حديث المغيرة بن شعبه في الصحيحين: قال سعد بن عباد: لو رايت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير مصفح عنه، فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: «اتعجلون من غيرة سعد، والله لانا أغير منه، والله أغير مني، ومن أجل غيرة الله حرّم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه العثر من الله، ومن أجل ذلك بعث المبشرين والمنذرين، ولا أحد أحب إليه المنحة من الله،

واحد من أهل العلم، وهو ثابت من حيث المعنى
أيضاً؛ لأن النورية والإضاءة من عالم الجمال
الحسي، فإذا تجلت صفة الجلال انظمت
الأنوار لهيبته، ويؤيده قوله تعالى: ﴿فَلَمَّا
تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهُ دَكًّا﴾ [الأنعام: ١٢٥] اهـ.
كلام ابن بركة.

ثم قال ابن حجر: ويؤيد هذا الحديث ما رويناه عن طاووس أنه نظر إلى الشمس وقد انكسفت فبكى حتى كاد يموت وقال: هي أخوف لله منا. وقال ابن دقيق العيد: ربما يعتقد بعضهم أن الذي يذكره أهل الحساب ينافي قوله: «يخوف الله بها عباده» وليس بشيء؛ لأن لله أفعالا على حسب العادة، وأفعالا خارجة عن ذلك، وقدرته حاكمة على كل سبب فله أن يقطع ما يشاء من الأسباب والمسببات بعضها عن بعض، وإذا ثبت ذلك فالعلماء بالله لقوة اعتقادهم في عموم قدرة الله تعالى على خرق العادة، وأنه يفعل ما يشاء، إذا وقع امر غريب حدث عندهم الخوف لقوة ذلك الاعتقاد، وذلك لا يمنع أن يكون هناك أسباب تجري عليها العادة إلى أن يشاء الله خرقها. وحاصله أن الذي يذكره أهل الحساب حقا في نفس الأمر لا ينافي كون ذلك مخوفا لعباد الله تعالى. اهـ

بين علم الشريعة وعلم الملك

ولقد نقلنا ما قاله علماء المسلمين قديما حول هذه القضية، فابن حجر من علماء القرن الثامن وأوائل التاسع الهجري، وقد نقل عن ابن العربي المالكي وهو من علماء القرن السادس الهجري وشيخه الغزالي وهو من علماء القرن الخامس الهجري، والكلام عن كروية الأرض وعن أن قرص القمر يحجب قرص الشمس عند الكسوف، وأن الأرض تحجب قرص الشمس عن القمر فيحدث خسوف القمر، إلى غير ذلك مما يدعى أنه من العلم الحديث بينما الكلام فيه قديم، كما رأيت أيها الأخ المسلم، لكن كثيرا من المسلمين لما قل علمهم بكتاب ربهم وسنة نبيهم بهرتهم الدراسات الحديثة حول ظاهرة الكسوف

الزيادة وقال: إنها لم تثبت فيجب تكذيب ناقلها، قال: ولو صحت لكان تأويلها أهون من مكابرة أمور قطعية لا تصادم أصلا من أصول الشريعة. قال ابن بزيمة: هذا عجب منه، كيف يسلم دعوى الفلاسفة ويزعم أنها لا تصادم الشريعة مع أنها مبنية على أن العالم كُري الشكل وظاهر التسرع يعطي خلاف ذلك، والثابت من قواعد الشريعة أن الكسوف أثر لإرادة الله الفاعل المختار، فيخلق في هذين الجرمين النور متى شاء والظلمة متى شاء من غير توقف على سبب أو ربط باقتراب، قال الله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِضِيَاءٍ أَوْ لَظْلُمٍ﴾ (٧١) ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيَكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ فِيهِ أَفَلَا تُبْصِرُونَ﴾ (الفصل: ٧١-٧٢).

ولقد شهد العالم كله الكسوف الكلي الذي حدث في مصر في منطقة السلوم شمالي البلاد، جاء الباحثون والراصدون من كثير من أنحاء العالم، وراوا تحول النور إلى ظلمة في لحظات، فهل اعتبر أهل العلم وهل ادكر أهل الحسابات الفلكية؟ هل تفكر أحد في قدرة الله تعالى؟ هل ازداد المؤمنون إيماناً؟ والله عز وجل ذكر علم النبات بعد إنزال المطر من السماء، وعلم الجبال، واختلاف ألوان الناس والدواب والأنعام، ثم عقب على ذلك بأن العلماء وحدهم هم الذين يخشون الله تعالى حق الخشية فقال تعالى في سورة فاطر: ﴿الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا وَمِنَ الْجِبَالِ جُدَدٌ بَيَضٌ وَحُمْرٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا وَغَرَابِيبُ سُودٌ﴾ (٢٧) ومن الناس والدواب والأنعام مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ ﴿٢٨﴾ (فاطر ٢٧-٢٨).

فالأصل أن العلم؛ أي علم من العلوم يؤدي إلى خشية الله تعالى ورد الأمر إليه وحده. والحديث الذي رده الغزالي قد أثبتته غير

والخسوف، والأمر كما ترى ليس بجديد، ولكن الجديد تأثر أبناء المسلمين بما يقال حول هذه الظواهر حتى رأينا من يصرح بأن هذه الظواهر لم تكن معلومة عند السابقين، فلذلك اتخذوا لها صلاة، فلقد سال بعض المذيعين بعض الباحثين بعد تفسير ظاهرة الكسوف - علميا كما يزعمون - سال قائلا: إذن لماذا عملوا للكسوف صلاة؟ هكذا يفكر أبناء المسلمين في هذا العصر، وهكذا يتساءلون!! ويأتي الجواب على هذا التساؤل بأسوأ مما ورد في السؤال، وهو قول الباحثة: لأنهم كانوا لا يعرفون تفسير هذه الظواهر علميا.

ونحن بدورنا نتساءل: من الذي عمل للكسوف صلاة؟ هل اخترعها قدامى الفقهاء من المسلمين؟ أو أنها جاءت بفكر من بعض المفكرين!!

إن الذي سن لنا صلاة الكسوف والخسوف هو الذي سن لنا صلاة الاستسقاء وهو الذي سن لها صلاة العيدين، إنه رسول الله ﷺ أعلم الخلق بربه وأخشاهم له وأتقاهم على الإطلاق، فلقد صح عنه صلوات الله وسلامه عليه أنه قال: «والله إنني لأعلمكم بالله وأتقاكم له وأخشاكم له».

والله تبارك وتعالى قال في كتابه: ﴿ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾ [فاطر: ٢٨].

ولقد مضى في حديث عائشة الذي معنا كيف صلى بالناس صلاة الكسوف، وكيف خطب، وماذا قال في خطبته، والأحاديث في ذلك كثيرة كما أشرنا تبين كيفية صلاة الكسوف، وما أمر به رسول الله ﷺ الناس من الفرز إلى ذكر الله والتسبيح والتهلل والتكبير، والاستغفار، والتصدق، وما بينه بعد ذلك من غيرة الله تعالى أن تنتهك محارمه، وذلك كله بعد ما بين ﷺ أن الشمس والقمر من دلائل قدرة الله وتوحيده وعظمته.

ولكننا رأينا الآن من يصرح في الصحف: أن المصائب التي تصيب المسلمين، والبلايا التي تحل بهم لا علاقة لها بالمعاصي والذنوب،

بل من أبناء المسلمين من يصرح بأن الظواهر الطبيعية من كسوف وخسوف وزلازل وأعاصير لا دخل لله فيها، تعالى الله عما يقول الجاهلون والظالمون علوا كبيرا.

صلاة الكسوف

يسن للمسلمين صلاة الكسوف ركعتين، وهي مشروعة حضرا وسفرا للرجال والنساء والصبيان كالجمعة والعيدين، وإنما لم تجب لحديث الأعرابي الذي سال رسول الله ﷺ: «هل علي غيرها؟» أي الصلوات الخمس، قال: «لا إلا أن تطوع».

وقيل في حكمة مشروعتها: إن الشمس من أكبر نعم الله تعالى على خلقه، وعليها تتوقف حياة الكائنات، وكسوفها يشعر بأنها قابلة للزوال، بل فيه إعلام بأن العالم كله علويه وسفليه في قبضة إله قدير، قادر على إذهابه في لحظة، والصلاة في هذه الحالة إظهار للتذلل والخضوع لله القوي القاهر، وذلك من محاسن دين الإسلام الذي جاء بالتوحيد الخالص ونبت عبادة الأوثان، ومنها الشمس والقمر وغيرهما من العوالم.

وتُصلى صلاة الكسوف جماعة أو فرادى، سرا أو جهرا، بخطبة أو بلا خطبة، وفعلها في مسجد الجمعة والجماعة أفضل، ولا يشترط لها إذن الإمام، وتشترط بلا اذان ولا إقامة، ويندب أن ينادى لها «الصلاة جامعة»، كما أمر النبي ﷺ بذلك.

وكيفيتها المختارة الراجحة هي الواردة في حديث عائشة: ركعتان، في كل ركعة ركوعان وسجودان، وقبل كل من الركوعين قراءة، ويسن فيها تطويل القراءة والركوع والسجود.

نسأل الله تعالى أن يلهم المسلمين رشدهم وأن يفقههم في دينهم، وأن يعلي شأنهم، وأن يعز الإسلام وأهله، ويرد ضال المسلمين إلى الصراط المستقيم.

وصلى الله وسلم وبارك على عبده ورسوله نبينا محمد وآله وصحبه أجمعين.

والحمد لله رب العالمين.

تَنْبِيْهِ الْعَمَالِ إِلَى

الحمد لله، والصلاة والسلام على رسول

الله، وبعد:

فإن الله جلت قدرته وسعت رحمته كل

شيء، قال تعالى: ﴿وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ كُلَّ شَيْءٍ

فَسَاكِنُهَا لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ

هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف: ١٥٦].

وقد أخبر المصطفى ﷺ في غير ما حديث عن واسع فضل الله ومغفرته لعباده المؤمنين، فقد روى البخاري ومسلم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن النبي ﷺ رأى امرأة تحمل صبياً وتلقمه ثديها، فقال النبي ﷺ: «تظنون أنها تلقي بولدها في النار؟» فقالوا: لا يا رسول الله، فقال النبي ﷺ: «فالله أرحم بعبيده من هذه بولدها».

وروى الإمام أحمد في مسنده وأبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري: أن النبي ﷺ قال: قال الشيطان: وعزتك يا رب لا أبرح أغوي عبادك ما دامت أرواحهم في أجسادهم، فقال الله تعالى: وعزتي وجلالي لا أزال أغفر لهم ما استغفروني.

قال المناوي رحمه الله: وهذا وعد من الرحمن بالغفران.

ولكن ليتنبه السالك إلى الله تعالى أن السلف كانوا مع زهدهم وعبادتهم وقربهم من الله تعالى وعلمهم بسعة رحمة الله يخافون ألا ينقل منهم، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾

[المؤمن: ٦٠]

وعند البخاري من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً: «هم الذين يصومون ويتصدقون ويخشون ألا يتقبل منهم».

والرويات عن السلف في ذلك كثيرة مما يدل على إخلاصهم وخوفهم من الله تعالى، لذلك فمن الأمور الخطيرة والتي ينبغي التنبيه عليها مسألة ردة العمل أو حيوط الأعمال، وهذه المسألة بين الله تعالى خطرها وعظم شأنها وضرب لذلك مثلاً في سورة البقرة، فقال تعالى: ﴿مِثْلُ آبِودٍ أَحْضَخُمُ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَأَغْثَابٌ تَجْرِي مِّنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾، وفي صحيح البخاري عن عبيد بن عمير رحمه الله عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: ضرب الله مثلاً لعمل، قيل أي عمل؟ قال: لعمل رجل كان يعمل بطاعة الله ثم أحرق الشيطان عليه عمله.

وها هي بعض الأسباب المؤدية إلى حيوط العمل - عسى الله تعالى أن يحفظنا ويحفظ علينا ديننا.

أسباب محبطات الأعمال

أولاً: الشرك بالله تعالى:

وهو الداء الخبيث والمرض القاتل لا محالة إلا أن يتوب صاحبه، ومن تاب، تاب الله عليه، قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَوْحَى إِلَيْكَ وَالْإِنِّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ [الزمر: ٦٥]

وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَى إِثْمًا عَظِيمًا﴾ [النساء].

وليعلم المسلم أن الشرك بالله تعالى لا تقوم أمامه قائمة من عمل أبدا لقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَشْرَكُوا لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ [الأنعام].

ويقول تعالى في سورة الإسراء: ﴿وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا﴾ قال: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ لأن

أسباب جبروت الأعمال

إعداد: أحمد صلاح رضوان

يشرك بالله شيئاً.

روى الإمام أحمد من حديث الحارث الأشعري رضي الله عنه، وذكره ابن كثير في تفسيره عند قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ﴾، أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله أوحى إلى يحيى بن زكريا عليهما السلام أني أملك بخمس كلمات أن تعمل بهن وإن تآمر بني إسرائيل أن يعملوا بهن، فجمع يحيى بن زكريا عليهما السلام بني إسرائيل وقال: إن الله أمرني بخمس كلمات أن أعمل بهن وإن أمركم أن تعملوا بهن، وأولهن: أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً، فإن مثل ذلك كمثل رجل اشترى عبداً من خالص ماله من ذهب أو من ورق فجعل العبد يعمل ويؤدي فتاج عمله إلى غير سيده فأيكم يسره أن يكون عبده كذلك.

فيا أخي الحبيب: إياك أن تشرك بالله ربك الذي خلقك فسواك فعدلك، وهو الذي أطعمك ورزقك وأعطاك ومنحك وهو الذي بيده كل شيء وإليه يرجع الأمر كله، فأعبده وتوكل عليه وما ربك بغافل عما تعملون.

نأسألكم الرباء

مثل أن يقوم الرجل فيصلي فيزيّن صلاته لما يرى من نظر الناس إليه.

هذا معارضة في الخلوة

وفي سنن ابن ماجه من حديث ثوبان رضي الله عنه، وصححه الألباني في الصحيحة (٥٠٢٨) أن رسول الله ﷺ قال: «ليأتين أقوام من أمتي يوم القيامة بحسنات كامثال جبال تهامة بيضاء فيجعلها الله هباءً منثوراً، فقال الصحابة رضي الله عنهم: صفهم لنا يا رسول الله نخشى أن تكون منهم؟ فقال: هم منكم يصلون كما تصلون ويصومون كما تصومون ويأخذون من الليل ما تأخذون، غير أنهم إذا

الكفر والشرك لا يصلح معهما أي عمل قط، وبليله ما رواه البخاري عن عائشة رضي الله عنها أنها سألت النبي ﷺ عن عبد الله بن جدعان وكان رجلاً مشركاً مات في الجاهلية يطعم الطعام وينصر المظلوم وله من أعمال البر الكثير، فقال ﷺ: «ما نفعه ذلك، إنه لم يقل يوماً رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين».

إن من سنن الله تعالى التي لا تتغير أن الله لا يقبل من عباده عملاً إلا أن يأتوا بالتوحيد الذي هو حق الله على العبيد، ففي الصحيحين عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: كنت رديف النبي ﷺ على دابته فقال: «يا معاذ، فقلت: لبيك رسول الله وسعديك. فقال: «يا معاذ بن جبل». قلت: لبيك رسول الله وسعديك. فعاد الثالثة. فقلت: لبيك رسول الله وسعديك. فقال: «أنتري ما حق الله على العباد». قلت: الله ورسوله أعلم. فقال: «حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً».

وما قرر النبي ﷺ النداء إلا لأمر عظيم ينبغي ألا يغفل الناس عنه لأنهم ما خلقوا إلا لعبادة الله تعالى لقوله سبحانه: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ [الذاريات: ٥٦] أي إلا ليوحدون.

وقال تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾، قال ابن كثير رحمه الله: نذير بالتوحيد ونذير عن الشرك.

كذلك في أمر الشفاعة يوم القيامة، فهي خاصة باهل التوحيد الذين خلصوا أنفسهم من نفس الشرك، وبليله ما رواه أحمد في مسنده من حديث أبي موسى ورواه الترمذي وابن حبان عن عوف بن مالك أن النبي ﷺ قال: «أتاني أتر من عند ربي فخيرني بين امرين: أن يدخل نصف أمتي الجنة وبين الشفاعة، فاخترت الشفاعة، وهي لمن مات من أمتي لا

خلوا بمحارم الله انتهكوها. فسأل الله السلامة والعافية.

باب: الرى بالعمل الصالح

الله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾

[البقرة]

وفي صحيح مسلم عن ابي نر رضي الله عنه ان النبي ﷺ قال: «ثلاثة لا ينظر الله إليهم ولا يزكّيهم ولهم عذاب اليم». فقالوا: صفهم لنا يا رسول الله، فقد خابوا وخسروا، فقال النبي: «المسبل إزاره، والمنان بعطيته، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب».

خامساً: رفع الصوت فوق صوت النبي

وقد عبد العلماء رفع الصوت بعد وفاته كرفعه في حياته او عبد فمره قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ﴾ [الحجرات: ٢].

قال القرطبي: هذا في حال حياته وبعد مماته لأنه محترم حياً وميتاً ﷺ فقال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُغَضِّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِندَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ فعبر بغض الصوت مع ان الغض للبصر، وهذا اعلى مراتب الادب مع رسول الله

كذلك لا تقدم كلامنا على كلامه وامراً على امره ﷺ وذلك لان من شروط قبول العمل ان يكون صواباً (اي على هدي رسول الله) قال ابن القيم رحمه الله: وإياك ان ترد الامر لأول وهله مجرد مخالفته هواك فتعاقب بتقليب القلب عند

الموت، لقوله تعالى: ﴿وَنُقَلِّبُ أَفْئِدَتَهُمْ وَإِنِّسَارَهُمْ كَمَا لَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَبَدَّلْنَاهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الانعام: ١١٠]

سادساً: التمسك على الله

روى ابو داود في سننه في كتاب (الادب) باب النهي عن البغي، من حديث ابي هريرة رضي الله عنه: ان رسول الله ﷺ كان رجلاً في بني إسرائيل متواخيين أحدهما مطيع والآخر مقصر فما زال المطيع بالمقصر يؤنبه في ذات الله حتى قال له المقصر: خلني وربّي اكنّت علي رقيباً، فقال المطيع والله لا يغفر الله لك، وفي رواية (والله ليدخلنك الله النار) فقال الله للمطيع: اكنّت بي عالماً ام كنت على ما في يدي قادراً! ادخل النار! قال ابو هريرة: فوالله إنه تكلم بكلمة اوبقت بنياء واخرته.

وروى مسلم في صحيحه من حديث جنّاب بن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: «ان رجلاً قال والله لا يغفر الله لفلان، فقال الله من ذا الذي يتألى عليّ ان لا اغفر لفلان قد غفرت لفلان واحبطت عملك».

سابعاً: كراهية شيء مما جاء به النبي ﷺ وان

نعمله

قال تعالى: ﴿نَلَاكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أُنْزِلَ اللَّهُ فَاحْبُطْ أَعْمَالَهُمْ﴾ [محمد: ٩].

فكراهية شيء من شرع الله تعالى وهدي نبيه الامين محبط للعمل كالذي يعتقد ان الشرع لا يصلح في هذه الازمنة ويرونه جموداً ورجعية.

فهذه بعض اسباب حبوط العمل، أسأل الله تعالى ان يحفظنا ويحفظ علينا ديننا، ونسأله التوفيق والرشاد، إنه على كل شيء قدير.

قرار اشهار

رقم (١٣٥٢) بتاريخ ٢٠٠٦/٥/٤م

تشهد مديرية التضامن الاجتماعي بالدقهلية بأنه قد تم قيد جمعية أنصار السنة المحمدية

بكم بمني مراس مركز المنصورة . مجمع ابن القيم الاسلامي ،

وذلك طبقاً لأحكام القانون (٨٤) لسنة ٢٠٠٢م ولائحته التنفيذية

مشروع تيسير حفظ السنة

دور البحار من صحيح الأحاديث الثمينة (٢٥٠)

ألف حديث كل ثلاث سنوات

إعداد: علي حبيبي

١٤١. عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ : «لَوْ لَا حَدِيثُ قَوْمِكَ بِالْكَفْرِ لَنَقَضْتُ الْبَيْتَ ثُمَّ لَنَبَيْتُهُ عَلَى أَسَاسِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَإِنْ قَرَيْتُمْ اسْتَقْصَرْتُ بِنَاءَهُ وَجَعَلْتُ لَهُ خَلْفًا».

صحيح مسلم من حديث عائشة

١٤٢. عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَنَّى النَّبِيُّ بِقَدْحٍ فَشَرِبَ مِنْهُ، وَعَنْ يَمِينِهِ غُلَامٌ اصْغَرَ الْقَوْمِ، وَالْأَشْيَاحُ عَنْ يَسَارِهِ، فَقَالَ: يَا غُلَامُ! أَتَأْذَنُ لِي أَنْ أَغْطِيَهُ الْأَشْيَاحُ؟ قَالَ: مَا كُنْتُ لِأَوْثَرِ بَفْضِي مِنْكَ أَحَدًا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَاعْطَاهُ إِيَّاهُ».

[متفق عليه من حديث سهل بن زيد]

٨٤٣. «الْكُمَاةُ» (١) مِنَ الْمَنِّ وَمَاؤُهَا شِفَاءٌ لِلْعَيْنِ».

١٤٣. عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ قَالَ قَالَ كُنَا مَعَ النَّبِيِّ نَجْنِي الْكِبَاثُ (٢) وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالْأَسْنُودِ مِنْهُ فَإِنَّهُ أَطْيَبُ» قَالُوا: أَكُنْتُ نَزَعِي الْغَنَمَ قَالَ: «وَهَلْ مِنْ دَمِي إِلَّا وَقَدْ رَعَاهَا».

١٤٤. أَنَّ النَّبِيَّ رَخِصَ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَالزُّبَيْرِ فِي قَمِيصٍ مِنْ حَرِيرٍ مِنْ حِجَّةٍ كَانَتْ بَيْنَهُمَا

صحيح مسلم من حديث ابن مسعود

١٤٥. عَنْ قَتَادَةَ قَالَ: قُلْتُ لِأَسَى: أَيُّ النَّبَابِ كَانَ أَحَدًا إِلَى النَّبِيِّ قَالَ الْحَبْرَةُ (٣).

صحيح مسلم من حديث ابن مسعود

عَنْ أَبِي بَرْزَةَ، قَالَ: أَخْرَجَتْ لَنَا عَائِشَةُ كِسَاءً وَإِزَارًا غَلِيظًا، فَقَالَتْ قَبِضْ رَوْحَ النَّبِيِّ فِي هَذَيْنِ.

متفق عليه من حديث عائشة

١٤٦. أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ خَاتَمًا مِنْ وَرَقٍ (٤)، وَكَانَ فِي يَدِهِ، ثُمَّ كَانَ يَغْدُ فِي يَدِ أَبِي بَكْرٍ، ثُمَّ كَانَ يَغْدُ فِي يَدِ عُمَرَ، ثُمَّ كَانَ يَغْدُ فِي يَدِ عَثْمَانَ، حَتَّى وَفَعَ يَدَ بَشَرَ أَرِيْسَ. فَقَالَتْ: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ».

صحيح مسلم من حديث ابن مسعود

١٤٧. عَنْ أَسَى قَالَ: كَتَبَ النَّبِيُّ كِتَابًا، أَوْ أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ، فَقِيلَ لَهُ: إِنَّهُمْ لَا يَفْرَعُونَ كِتَابًا إِلَّا مَحْتُومًا، فَأَخَذَ خَاتَمًا مِنْ فِضَّةٍ فَقَالَتْ: «مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ»، كَانِي أَنْظُرُ إِلَى بَيَاضِهِ فِي يَدِهِ.

صحيح مسلم من حديث ابن مسعود

١٤٨. «لَا يَمْشِي أَحَدُكُمْ فِي نَعْلٍ وَاحِدَةٍ لِيَحْفَقَهُمَا أَوْ لِيَنْعَلَهُمَا جَمِيعًا».

صحيح مسلم من حديث ابن مسعود

١٤٩. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ زَيْدٍ أَنَّهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ مُسْتَلْقِيًا فِي الْمَسْجِدِ وَاضِعًا إِحْدَى رِجْلَيْهِ عَلَى الْأُخْرَى.

صحيح مسلم من حديث عبد الله بن زيد

١٥٠. عَنْ أَبِي زُرْعَةَ قَالَ دَخَلْتُ مَعَ أَبِي هُرَيْرَةَ دَارًا بِالْمَدِينَةِ فَرَأَى فِي أَغْلَاهَا مُصَوِّرًا يُصَوِّرُ. قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ يَقُولُ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذَهَبَ يَخْلُقُ كَخَلْقِي فَلْيَخْلُفُوا حَبَّةً وَلْيَخْلُقُوا نَرَةً».

صحيح مسلم من حديث أبي هريرة

(١) الكمأة واحدها كمه وهو نبات يقال له (شحم الأرض)

(٢) الكباش ثمر الأراك الصباح

(٣) الحبرة بورق العنبة يرد بعمالي يصنع من قطر أو قنار مخطط

(٤) من ورق من فضة

١٥٣. «إِذَا اقْتَرَبَ الزَّمَانُ، لَمْ تَكُذِبْ رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ، وَرُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّوْءِ».

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

١٥٤. «رُؤْيَا الْمُؤْمِنِ جُزْءٌ مِنْ سِتَّةٍ وَارْبَعِينَ جُزْءًا مِنَ النَّوْءِ».

١٥٥. «كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِمَّا يُكْثَرُ أَنْ يَقُولَ لِأَصْحَابِهِ: «هَلْ رَأَى أَحَدُكُمْ مِنْ رُؤْيَا».

[متفق عليه من حديث سفيان الثوري]

١٥٦. «قَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ» يَوْمَ الْأَحْزَابِ، قَالَ الرَّبِيعُ: «أَنَا، ثُمَّ قَالَ: «مَنْ يَأْتِينِي بِخَبَرِ

الْقَوْمِ» قَالَ الرَّبِيعُ: «أَنَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «إِنْ لَكُنْ نَبِيَّ حَوَارِيَّا وَحَوَارِيِّي الرَّبِيعُ».

١٥٧. عَنْ جَرِيرٍ قَالَ مَا حَجَبَنِي النَّبِيُّ ﷺ مُنْذُ اسْتَلَمْتُ وَلَا رَأَيْتُ إِلَّا تَسْمَعُ فِي وَجْهِهِ، وَلَقَدْ شَكَوْتُ إِلَيْهِ أَنِّي لَا

أَثْبُتُ عَلَى الْخَيْلِ، فَضْرَبَ بِيَدِهِ فِي صَدْرِي، وَقَالَ: «اللَّهُمَّ نَبِيَّهُ وَاجْعَلْهُ هَادِيًا مَهْدِيًا».

[متفق عليه من حديث جرير]

١٥٨. «لَا أَحَدٌ أَغْيَرُ مِنَ اللَّهِ وَلِذَلِكَ حُرِّمَ الْفَوَاحِشُ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ. وَلَا شَيْءٌ أَحَبُّ إِلَيْهِ الْمَذْحُ مِنَ اللَّهِ،

وَلِئَلَّاكَ مَذْحُ نَفْسُهُ».

١٥٩. «إِنْ رَجُلًا قَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ يُحْشَرُ الْكَافِرُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» قَالَ: «الْيَسَّ الَّذِي أَمْسَاهُ عَلَى الرَّجُلَيْنِ

فِي الدُّنْيَا قَابِرًا عَلَى أَنْ يُمْشِيَهُ عَلَى وَجْهِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» قَالَ قَتَادَةُ رَاوِي الْحَدِيثِ عَنْ أَنَسٍ: بَلَى وَعِزَّةُ

رَبِّنَا».

١٦٠. «لَنْ يَجِيَّ أَحَدًا مِنْكُمْ عَمَلُهُ، قَالُوا: وَلَا أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ» قَالَ: «وَلَا أَنَا إِلَّا أَنْ يَتَغَمَّدَنِي اللَّهُ بِرَحْمَةٍ».

١٦١. «سَبَّحُوا».

١٦٢. «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَضْطَرِبَ أَلْيَاتُ نِسَاءِ دُوسٍ عَلَى ذِي الْخَلْصَةِ» وَذُو الْخَلْصَةِ: طَاعِيَةُ دُوسٍ الَّتِي

كَانُوا يُعْبُدُونَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ.

١٦٣. «يُخْرَبُ الْكَفَّةُ ذُو السُّوَيْقَتَيْنِ مِنَ الْحَشَةِ».

١٦٤. «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى يَخْرُجَ رَجُلٌ مِنْ قَهْطَانَ يَسْئَلُ النَّاسَ بِعَصَاهُ».

١٦٥. «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا بَعَالَهُمُ الشَّعْرُ» وَلَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تُقَاتِلُوا قَوْمًا كَانَ وَجْهُهُمْ

الْمُجَانُ الْمَطْرَقَةُ».

١٦٦. «يَهْلِكُ النَّاسُ هَذَا الْحَيُّ مِنْ قُرَيْشٍ» قَالُوا: «فَمَا تَأْمُرُنَا» قَالَ: «لَوْ أَنَّ النَّاسَ اعْتَزَلُواهُمْ».

[متفق عليه من حديث أبي هريرة]

١٦٧. «إِنْ يَهُودِيَّةٌ أَتَتْ النَّبِيَّ ﷺ بِشَاةٍ مَسْمُومَةٍ، فَآكَلَ مِنْهَا، فَجِئَ بِهَا، فَقِيلَ: «لَا تَقْتُلْهَا» قَالَ: «لَا» قَالَ: «فَمَا زِلْتُ

أَعْرِفُهَا فِي لَهَوَاتِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ».

١٦٨. «عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: كَانَتِي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَحْكِي نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، ضَرْبَةً قَوْمُهُ قَادِمُوهُ،

وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ: «اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ».

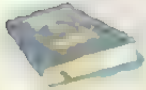
١٦٩. «مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا لَا يُغْنِي عَنْهُ زَرْعًا وَلَا ضَرْعًا: نَقَصَ كُلَّ يَوْمٍ مِنْ عَمَلِهِ قِيرَاطٌ».

[متفق عليه من حديث سفيان الثوري]

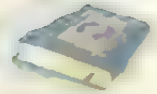
١٧٠. «عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ: «أَحْضَجُ» وَأَعْطَى الْحُجَّامُ أَجْرَهُ، وَاسْتَعْظَمَ».

١٧١. «قَضَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِالشَّفْعَةِ فِي كُلِّ مَا لَمْ يُقَسَمْ، فَإِذَا وَقَعَتِ الْحُدُودُ وَصُرِفَتِ الطَّرِيقُ، فَلَا شَفْعَةَ».

[متفق عليه من حديث حاتم من عبد الله]



الأحاديث الصحيحة الواردة في



فضائل سورة البقرة والتعليق عليها

إعداد / مصطفى البصري

نقتدي به.

٢. وهي سنم القرآن وطاردة للشيطان:

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «إن لكل شيء سنماً، وسنم القرآن سورة البقرة، وإن الشيطان إذا سمع سورة البقرة تقرأ خرج من البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة». [أخرجه الحاكم في كتاب فضائل القرآن وقال: صحيح الإسناد وأقره الذهبي فقال: صحيح، وأخرجه البيهقي في شعب الإيمان باب في تعظيم القرآن، والحديث ذكره الشيخ الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة برقم (٥٨٨) وقال: أخرجه الحاكم وقال: صحيح الإسناد ووافقه الذهبي وهو عندي حسن]

قال العلامة المباركفوري في «تحفة الأحوزي»، ١٤٦/٨: قوله ﷺ: «لكل شيء سنم»، بفتح السين أي رفعة وعلو استعير من سنم الجمل ثم كثر استعماله فيها حتى صار مثلاً، ومنه سميت سورة البقرة سنم القرآن قاله الطيبي. وقال ابن الأثير في النهاية: سنم كل شيء أعلاه.

وقوله ﷺ: «وإن سنم القرآن سورة البقرة»، إما لطولها واحتوائها على أحكام كثيرة أو لما فيها من الأمر بالجهد وبه الرفعة الكبيرة.

وفي رواية: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر». قال المباركفوري في «تحفة الأحوزي»: قوله: «لا تجعلوا بيوتكم مقابر»، أي خالية من الذكر والدعاء فتكون كالمقابر وتكونون كالموتى فيها، أو معناه لا تدفنوا موتاكم فيها، ويدل على المعنى الأول قوله: «وإن البيت الذي تقرأ البقرة فيه لا يدخله الشيطان» هذه رواية الترمذي، أما رواية مسلم الأولى ففيها: «إن الشيطان ينفر من

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله وصحبه ومن والاه، أما بعد:

١. قارئها أمير على غيره:

عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: بعث رسول الله ﷺ بعثاً وهم ذوو عدد فاستقروا بهم فاستقروا كل رجل منهم ما معه من القرآن، فأتى على رجل منهم من أحدثهم سناً، فقال: «ما معك يا فلان؟» قال: «معى كذا وكذا وسورة البقرة». قال: «أمعك سورة البقرة؟» قال: نعم. قال: «فأذهب فانت أميرهم»، فقال رجل من أشrafهم: والله يا رسول الله ما منعني أن أتعلم سورة البقرة إلا خشية ألا أقوم بها، فقال رسول الله ﷺ: «تعلموا القرآن فاقراءوه وأقرئوه، فإن مثل القرآن لمن تعلمه فقراءه وقام به كمثله جراب محشو مسكاً يفوح بريحه كل مكان، ومثل من تعلمه فيرقد وهو في جوفه كمثله جراب وكى على مسكه».

[أخرجه الترمذي وقال: هذا حديث حسن، وأخرجه النسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه وابن خزيمة في صحيحه]

إعلاء مكانة حافظ القرآن وخاصة سورة البقرة فقد جعله النبي ﷺ أميراً على قومه وهو أصغرهم سناً، وذلك حينما أراد النبي ﷺ أن يرسل جيشاً فطلب من كل واحد منهم أن يقرأ ما يحفظه من القرآن، فقال النبي ﷺ لرجل من أصغرهم سناً: «ما معك يا فلان؟» قال: «معى كذا وكذا وسورة البقرة»، فقال النبي ﷺ: «أمعك سورة البقرة؟» قال: نعم. قال: «فأذهب فانت أميرهم، وهذا تشريع من النبي ﷺ وعلينا أن

البيت الذي يقرأ فيه سورة البقرة.

وفي حديث سهل بن سعد عند ابن حبان: «من قرأها - يعني سورة البقرة - ليلاً لم يدخل الشيطان بيته ثلاث ليال، ومن قرأها نهاراً لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام» وخص سورة البقرة بذلك لطولها وكثرة أسماء الله تعالى والأحكام فيها.

وقد قيل فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر. كذا في المرقاة.

وفي هذا الحديث ترغيب في تلاوة القرآن في البيوت وخصوصاً سورة البقرة. وقد رويت كلمة «ينقر» و«يفر» في الروايتين السابقتين وكلاهما صحيح.

٢. نادى النبي ﷺ أصحابه بها:

عن كثير بن عباس عن أبيه قال: كنت مع النبي ﷺ يوم حنين ورسول الله ﷺ على بغلته التي أهداها له الجذامي (فروة بن عمرو بن النافرة) فلما ولي المسلمون قال لي رسول الله ﷺ: «يا عباس ناد قل: يا أصحاب السمرة (هي الشجرة التي كانت عندهابيعة الرضوان) يا أصحاب سورة البقرة» وكنت رجلاً صبيحاً (شديد الصوت عاليه) فقلت: يا أصحاب السمرة، يا أصحاب سورة البقرة، فرجعوا عطفة كعطفة البقرة على أولادها، وارتفعت الأصوات وهم يقولون: معشر الأنصار، معشر الخزرج قال: وتناول رسول الله ﷺ وهو على بغلته فقال: «هذا حين حمى الوطيس» (كناية عن شدة الأمر واضطرام الحرب) وهو يقول: «قدما يا عباس» ثم أخذ رسول الله ﷺ حصيات فرمى بهن ثم قال: «انهزموا ورب الكعبة». رواه الإمام أحمد واللفظ له ومسلم والبيهقي.

قال العلماء: ركوبه ﷺ البغلة في موطن الحرب وعند اشتداد اليأس هو النهاية في الشجاعة والثبات، ولأنه يكون معتمداً يرجع إليه المسلمون وتطمئن قلوبهم به وبمكانه وإنما فعل هذا عمداً، وإلا فقد كان له ﷺ أفراس معروفة، وقد أخبر الصحابة رضي الله عنهم بشجاعته ﷺ في جميع المواطن.

وكونه ﷺ يأمر العباس أن ينادي على من فر يوم حنين ويذكر من حفظ منهم سورة البقرة بأنه لا ينبغي لمن حفظ منهم هذه السورة أن يفر ويترك ساحة القتال لعظم هذه السورة وما اشتملت عليه من الإيمان واليقين بالله والأمر بقتال أعداء الله في قوله: «وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ» [البقرة: ١٩٣]. فكون النبي ﷺ يأمر العباس أن ينادي بها فهذا دليل على عظمة هذه السورة.

وفي هذا المعنى من المراسيل: عن طلحة بن مصرف اليمامي قال: لما انهزم المسلمون يوم حنين نودوا: يا أصحاب سورة البقرة، فرجعوا ولهم حنين (يعني بكاء). مرسل رجاله ثقات.

وفي هذا المعنى من الموقوفات: «عن هشام بن عروة عن أبيه قال: كان شعار أصحاب النبي ﷺ يوم مسيلمة: يا أصحاب سورة البقرة». أخرجه ابن أبي شيبعة وسعيد بن منصور وإسناده صحيح.

٤. تنزل الملائكة لقراءتها:

عن أسيد بن حضير قال: بينما هو يقرأ من الليل سورة البقرة وفرسه مربوط عنده إذ جالت الفرس، فسكت فسكنت، فقرأ فجالت الفرس، فسكت وسكنت الفرس، ثم قرأ فجالت الفرس قانصرف، وكان ابنه يحيى قريباً منها فاشفق أن تصيبه، فلما اجتريه رفع رأسه في السماء حتى ما يراها، فلما أصبح حدث النبي ﷺ فقال: فاشفقت يا رسول الله أن تطأ يحيى، وكان منها قريباً، فرفعت رأسي فانصرفت إليه فرفعت رأسي إلى السماء فإذا مثل الظلة فيها أمثال المصابيح، فخرجت حتى لا أراها، قال: «وتدري ما ذاك». قال: لا. قال: «تلك الملائكة دنت لصوتك، ولو قرأت لأصبحت ينظر الناس إليها لا تتوارى منهم». أخرجه البخاري ومسلم وأحمد وابن حبان والحاكم.

وقد وقع نحو من هذا لثابت بن قيس بن شماس رضي الله عنه، وذلك فيما رواه أبو عبيد عن جرير بن يزيد - أن أشياخ أهل المدينة حدثوه «أن رسول الله ﷺ قيل له: ألم تر ثابت بن قيس بن شماس لم تزل داره البارحة تزهر

مصائب. قال: «فلعله قرأ سورة البقرة». قال: (فَسُئِلَ ثَابِتٌ) فقال: قرأت سورة البقرة.

قال ابن كثير: وهذا إسنادٌ جيدٌ إلا أن فيه إبهامًا، ثم هو مرسل، والله أعلم.

لكلام الله تعالى فضيلة، وتلاوته سكية وطمانينة ورهبة وتلدبره خشوع وخضوع ولذة، لقد قال كافرهم حين سمعه: والله إن له لحلاوة إن عليه لطاوة، وإن أعلاه لثمر، وإن أسفله لمغدق، وكل كلام يعاد ويتكرر يعمل ويضعف إلا القرآن لا يخلق على كثرة الرد، ولا يشبع منه العلماء، يزيده حلاوة وطراوة صوت حسن، وتلاوة دقيقة رقيقة، وإذا كان هذا أثره في البشر فما بالنا بأثره في ملائكة الله؟

لقد كان أسيد بن حضير الصحابي الجليل ذو الصوت الحسن الرقيق يقرأ سورة البقرة في منزله في جوف الليل وقد ربط فرسه في مربطه بحبل مزبوج، لأنه فرس جموح ونام ابنه يحيى على الأرض قريبًا من الفرس، وجلس أسيد أو قام يصلي في مكان قريب من ابنه، في حائط صغير يتخذ مخزنًا للتمر يجفف فيه ويحفظ. وما كان لهم بيوت بحجرات ولا فرش وأسرة، وفي هدوء الليل وروعته تجلجل صوت أسيد بن حضير بالقرآن الكريم وسورة البقرة، وسمعت ملائكة الله الصوت الرقيق يقرأ سورة البقرة، فتزلت له من قرب، حتى دنت من الفرس، وراها الفرس كان سحابة تهبط عليه فنقر وأخذ يضرب الأرض بقوائمه ويشيح ذات اليمين وذات الشمال بعنقه ورأسه ويحاول الجري والفرار خوفًا ورعبًا، سكت أسيد عن القراءة فهذا الفرس، وسكن كان السحابة تلاشت حين سكت، فقرأ فنقر الفرس، وسكت فسكن الفرس فقرأ فهاجت، عجبًا يرى ظلة فيها مصابيح تدنو وتقرب والفرس يحس بها ويراهم وينفر، والولد قريب من الفرس، يخشى عليه أن تطاه بجوافرها أثناء جموحها، لقد دفعته عاطفة الأبوة أن يرفع ولده ويبعده عن الفرس ثم يعود للقراءة، لكنه - والاسفاه - ما إن قام نحو ابنه حتى رأى الظلة تعرج وتمضي نحو السماء حتى اختفت عن ناظره، فاصبح يحدث رسول

الله ﷻ بهذا الأمر العجيب، فقال له ﷻ «ليتك مضيت في القراءة حتى الصباح، إنها السكينة والملائكة جاءت تستمع لقراءتك، ولو بقيت حتى الصباح تقرأ لبقيت مشغولة بالسماع لا تتستر حتى يراها الناس».

٥. تعظيم الصحابة لها،

عن هشام بن عروة عن أبيه أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه صلى الصبح فقرأ فيها سورة البقرة في الركعتين كليهما. [أخرجه الإمام مالك في كتاب الصلاة والطحاوي في شرح معاني الآثار وإسناده صحيح]

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه أن أبا بكر قرأ في صلاة الصبح بالبقرة فقال له عمر حين فرغ: كانت الشمس أن تطلع، قال: لو طلعت لم تجدنا غافلين. [أخرجه ابن أبي شبة في المصنف وعبد الرزاق في مصنفه والبيهقي في السنن الكبرى، وذكره ابن حجر في فتح الباري وقال: رواه عبد الرزاق بإسناد صحيح]

عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه أنه انتهى إلى الجمرة الكبرى جعل البيت عن يساره، ومنى عن يمينه، ورمى بسبع وقال: هكذا رمى الذي أنزلت عليه سورة البقرة. رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه.

قال ابن المنير: خص عبد الله بن مسعود رضي الله عنه سورة البقرة بالذكر، لأنها التي ذكر فيها الرمي فأشار بذلك إلى أن فعله ﷻ مبين لمراد الله تعالى.

قال ابن حجر: ولم أعرف موضع ذكر الرمي من سورة البقرة، والظاهر أنه أراد أن يقول: إن كثيرًا من أفعال الحج المذكورة فيها منبهاً بذلك على أن أفعال الحج توقيفية وقيل: خص البقرة بذلك لطولها وعظم قدرها وكثرة ما فيها من الأحكام، أو أشار بذلك إلى أنه يشترع الوقوف عندها بقدر سورة البقرة، وفي هذا الحديث بيان لما كان عليه الصحابة رضي الله عنهم من مراعاة حال النبي ﷺ في كل حركة وهيئة، ولا سيما في أعمال الحج.

خَاتَمُ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على من لا نبي بعده. وبعد

عقد محند في اللقاء السابق عن حاله العالم قبل بعثة النبي ﷺ، وبينت أن بعثته

كانت حبرا للمسيرة في الزمن والدنيا وتكررت بعض الآية على عقود بعينه عليه الصلاة

والسلام. وواصل الحبيب حول هذا الموضوع معقول

إرساله، وعلى تقدير أن يكون مراداً فهو مخصوص بتنصيبه سبحانه وتعالى في عدة آيات على أن إرسال نوح كان إلى قومه ولم يذكر أنه أرسل إلى غيرهم^(١)، وقال النووي في شرحه لرواية مسلم: «وبعثت إلى كل أحمر وأسود» «قيل المراد بالأحمر: البيض من العجم وغيرهم، وبالأسود العرب لغلبة السمرة فيهم وغيرهم من السودان، وقيل: المراد بالأسود السودان، وبالأحمر من عداهم من العرب وغيرهم، وقيل: الأحمر: الإنس، والأسود: الجن، والجميع صحيح فقد بعث إلى جميعهم^(٢)». وقال الطحاوي - رحمه الله -: «وهو المبعوث إلى عامة الجن وكافة الوري، بالحق والهدى وبالنور والضياء». قال ابن أبي العز - رحمه الله -: «أما كونه مبعوثاً إلى عامة الجن فقد قال تعالى حكاية عن قول الجن: ﴿يَا قَوْمُنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ﴾، وكذا سورة الجن تدل على أنه أرسل إليهم أيضاً، وأما كونه مبعوثاً إلى كافة الوري فقد قال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾، وكونه ﷺ مبعوثاً إلى الناس كافة معلوم من دين الإسلام بالضرورة، وأما قول بعض النصارى: إنه رسول إلى العرب خاصة فظاهر البطلان،

عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال: «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: نُصرت بالرعب مسيرة شهر، وجُعِلت لي الأرض مسجداً وطهوراً، فأيما رجل من أمتي أدركته الصلاة فليصل، وأُحِلت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي، وأعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة^(٣)». وفي رواية لمسلم: «وبعثت إلى كل أحمر وأسود»، وفي رواية أبي هريرة في مسلم أيضاً: «وأرسلت إلى الخلق كافة».

قال ابن حجر - رحمه الله -: «وظاهر الحديث يقتضي أن كل واحدة من الخمس المذكورات لم تكن لأحد قبله ﷺ، وهو كذلك، ولا يعترض بأن نوحاً عليه السلام كان مبعوثاً إلى أهل الأرض بعد الطوفان، لأنه لم يبق إلا من كان مؤمناً معه وقد كان مرسلأ إليهم، لأن هذا العموم لم يكن في أصل بعثته وإنما اتفق بالحادث الذي وقع وهو انحصار الخلق في الموجودين بعد هلاك سائر الناس، وأما نبينا ﷺ فعموم رسالته من أصل البعثة فثبت اختصاصه بذلك، وأما قول أهل الموقف لنوح - عليه السلام - كما صح في حديث الشفاعة: «أنت أول رسول إلى أهل الأرض»، فليس المراد به عموم بعثته، بل إثبات أولية

رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ

٣٤

د عبد الله شاكر الجنبلي
نقيب رعاة

والمراد بالامة في هذا الحديث عموم اهل الدعوة، أي: كل من دعاه إلى الإيمان، لأن قوله ﷺ: «يهودي ولا نصراني» يدل على عموم الشريعة لكل الأمم في كل زمان ومكان، فكان من تبليغه دعوة الإسلام، ويسمع بالرسول عليه الصلاة والسلام ومات ولم يؤمن بالذي أرسل به فإنه من اصحاب النار، ولو تأمل العقلاء في رسالته وما جاء به وسيرته وما كان عليه لدخلوا في دين الله أفواجا وأمنوا بالنبي المصطفى المختار - صلوات الله وسلامه عليه، وهذه بعض النماذج اليسيرة من رحمته وحلمه وعفوه وصحفه، ﷺ.

أخرج البخاري ومسلم وغيرهما عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله قال: بينا رجل يمشي فاشتد عليه العطش، فنزل بئرا فشرب منها، ثم خرج فإذا هو بكلب يلهث يكاد ياكل الثرى من العطش، فقال: لقد بلغ هذا مثل الذي بلغ بي، فملا خفه ثم أمسكه بفيه، ثم رقى فسقى الكلب، فشكر الله له فغفر له، قالوا: يا رسول الله، وإن لنا في البهائم لأجرا؟ قال: في كل كبد رطبة أجر، (٨) فتأمل مدح النبي ﷺ وثناؤه على هذا

فإنهم لما صدقوا بالرسالة لزمهم تصديقه في كل ما يخبر به، وقد قال إنه رسول إلى الناس عامة، والرسول لا يكذب، فلزم تصديقه حتماً، فقد أرسل رسله وبث كتبه في أقطار الأرض إلى كسرى وقيصر والنجاشي والمقوقس، وسائر ملوك الأطراف يدعو إلى الإسلام، (٩).

وقد زعمت العيسوية أيضاً من اليهودية أنه رسول إلى العرب خاصة (١٠) وقد كذبوا في ذلك، كما خاب وخسر من سمع برسالته ولم يؤمن به، كما جاء في صحيح مسلم من حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال: «والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودي ولا نصراني، ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به إلا كان من أصحاب النار» (١١).

قال النووي - رحمه الله - في شرحه: «فيه نسخ الملل كلها برسالة نبينا ﷺ وفي مفهومه دلالة على أن من لم تبليغه دعوة الإسلام فهو معذور، وهذا جار على ما تقدم في الأصول أنه لا حكم قبل ورود الشرع على الصحيح، والله أعلم، وقوله ﷺ: «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة، أي ممن هو موجود في زماني وبعدي إلى يوم القيامة، فكلهم يجب عليه الدخول في طاعته، وإنما ذكر اليهودي والنصراني تنبيهاً على من سواهما، وذلك لأن اليهود والنصارى لهم كتاب، فإذا كان هذا شأنهم مع أن لهم كتاباً فغيرهم ممن لا كتاب له أولى، والله أعلم» (١٢).

الرجل لأنه سقى كلبًا، وإخياره بأن الله غفر له لما فعل ذلك، مع أنه ﷺ نهى عن اقتناء الكلاب إلا لحاجة - كما هو معلوم ومنصوص عليه في كتب الفقه - وإذا كان هذا في الحيوان الذي هذا شأنه، فما بالنا إذا بغيره وبعموم الناس.

قال الإمام الحافظ ابن حجر - رحمه الله -: «وفي الحديث الحث على الإحسان إلى الناس، لأنه إذا حصلت المغفرة بسبب سقى الكلب فسقى المسلم أعظم أجرًا»^(١)، وقد حث النبي ﷺ أمته على رحمة الخلق جميعًا من يعقل ومن لا يعقل، وذلك فيما أخرجه الترمذي بسند صحيح عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - قال: قال رسول الله ﷺ: «الراحمون يرحمهم الرحمن، ارحموا من في الأرض يرحمكم من في السماء، الرحم شجرة»^(٢) من الرحمن فمن وصلها وصله الله ومن قطعها قطعته الله»^(٣).

قال الشيخ المباركفوري - رحمه الله -: «قوله: «الراحمون» لمن في الأرض من آدمي وحيوان محترم بنحو شفقة وإحسان: «يرحمهم الرحمن» أي: يحسن إليهم وينفضل عليهم، والرحمة مقيدة باتباع الكتاب والسنة، فإقامة الحدود والانتقام لحرمة الله لا ينافي كل منهما الرحمة.

«ارحموا من في الأرض».

قال الطيبي: أتى بصيغة العموم ليشمل جميع أصناف الخلق فيرحم البر والفاجر، والناطق والبهائم، والوحوش والطيور»^(٤)، ومعنى قوله: «الرحم شجرة من الرحمن» أي: قرابة مشتبكة كاشتباك العروق.

تنبيه: حُرِفَ «في» الوارد في الحديث: «ارحموا من في الأرض» بمعنى «علي»، كما في قوله تعالى: ﴿فَسَيُخَوِّطُوا فِي الْأَرْضِ﴾ يعني على الأرض، وهي بمعنى «علي» أيضًا في قوله: «من في السماء»، وعليه فالحديث من الأدلة الكثيرة على أن الله تعالى فوق المخلوقات كلها كما هو معتقد السلف الصالح.

وقد كان ﷺ يعطف على الصبية الصغار ويقبلهم وبعد ذلك من الرحمة، فعن أبي هريرة رضي الله عنه أن الأقرع بن حابس أبصر النبي ﷺ يقبل الحسن، فقال: إن لي عشرة من الولد ما قبلت واحدًا منهم، فقال رسول الله ﷺ: «إنه من لا يرحم لا يرحم». وهذا عام يشمل الأطفال وغيرهم، وهكذا كان رسول الله ﷺ مع عموم الناس، فهو بحق رحمة للعالمين، والحمد لله رب العالمين.

وللحديث صلة - إن شاء الله تعالى -.

١ حرجة البخاري في كتاب الاستسقاء باب ١ ج ١: ٣٥٠، ومسلم في كتاب المساجد باب ٥ ج ١: ٣١٠، وأبو داود في

سننه كتاب الصلاة باب (١١١) ج ١/٣٧٤.

(٢) فتح الباري (ج ١) ١٤٣/١.

(٣) شرح النووي على مسلم (ج ٥) ٥/٥.

(٤) شرح العقيدة الطحاوية (ج ١) ١٦٧/١٧٠.

(٥) تفسير المنار (ج ٩) ٣٠٠/٩.

(٦) مسلم كتاب الإيمان باب (٧٠) ج ١/١٣٤.

(٧) شرح النووي على مسلم (ج ٢) ١٨٨/٢.

(٨) أخرجه البخاري كتاب المساقاة باب ٩ ج ٥/٤٠، ومسلم كتاب السلام باب ٤١ (ج ٤) ١٧٦١.

(٩) فتح الباري (ج ٥) ٤٢٠.

(١٠) الشجيرة بالكسر والضم، شعبة في غصن من غصون الشجره انظر النهاية في غريب الحديث والأثر

٤٤٧/٢ ج

١١ انظر سنن الترمذي أبواب البر وأصله ج ٥١ من كتاب تحفة الإخوان كما حرجه أبو داود في كتاب

الأنب باب ٦٦ ج ٥/٢٣١.

(١٢) تحفة الأحوي بشرح جامع الترمذي (ج ١) ١٥١/٦.

(١٣) أخرجه مسلم في كتاب الفضائل باب ١٥ ج ٤/١٨٠٨.

«القياس»



دراسات
شرعية

المصدر الرابع للتشريع

إعداد / مؤلفي البراجملي

الحمد لله رب العالمين والصلوة والسلام على سيد المرسلين وبعد
توبة ناسف عن استمرار بحوث تصدر في سنة على - يعود إليها - ماء
الله في وقت لاحق
القياس هو المصدر الرابع من مصادر الشريعة بعد نص - وسنة - وإجماع
المفسرين لغة هو التقدير ومنه قولهم سبب القوت بالذراع. إذا قدرته به في بعض
المساوئ فقال لا بأس بقدر لا بأس
نصيب أصحاحاً - نحو حدد - لا يصح بالذراع لغة - مضافاً أو الحدو - بالذ
برد فعلاً يصرف ذراعه - نحو في تحدد - أسبب - في حد - في تحدد

الوصف الموجود في الأصل والذي من أجله
شرح الحكم فيه.
أمثلة بامانة:

مثال ١- قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ
رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ﴾ [المائدة: ٩٠].
والآية نص صريح في تحريم الخمر، فكيف
نقيس عليها النبيذ مثلاً؟
تطبيق أركان القياس الأربعة - كما
ذكرنا-:

- ١- الأصل (المقيس عليه): الخمر.
- ٢- الفرع (المقيس): النبيذ.
- ٣- حكم الأصل: تحريم الخمر.
- ٤- العلة الجامعة: الإسكار.

شرح التعريف: حكم الأصل: وهي الأحكام
من وجوب أو نهي أو تحريم أو كراهة أو
إباحة.

الأصل: المقيس عليه.

الفرع: المقيس.

العلة: هي الوصف الذي اعتبر مظنة إثبات
حكم الأصل، فإدخالها مناطه لأنها مكان تعليقه.
أركان القياس: من التعريف السابق يتضح
أن للقياس أربعة أركان:

١- وهو ما ورد النص بحكمه.

٢- وهو ما لم يرد نص بحكمه
ونريد أن يكون له حكم الأصل بطريق القياس.
٣- وهو الحكم الشرعي الذي
ورد به النص في الأصل ويراد أن نعسيه
للفرع.

فنعدي حكم الأصل وهو الإسكار من الخمر إلى النبيذ لاشتراكهما في نفس العلة (الإسكار)، وعليه يحرم شرب النبيذ بالقياس.

ومعلوم أنه صح عن النبي ﷺ أنه قال: «كل مسكر خمر، وكل خمر حرام» [رواه مسلم وغيره]

فلو أن هذا الحديث لم يصل إلى بعض الفقهاء أو وصله ولم يصح عنده، لكان التحريم قد جاء بالقياس.

مثال ٢: قال الله تعالى: ﴿فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُحْصَنَاتِ مِنَ الْعَذَابِ﴾

(النساء ٢٥)

هذه الآية في حد الزنا على الأمة فيقياس عليها العبد لجامع الرقي بينهما.

الحظ في الركن الثاني لأربعة نصوص

١- الأصل (المقيس عليه) الأمة.

٢- الفرع (المقيس): العبد.

٣- حكم الأصل: تصفيف حد الزنا على الأمة

٤- العلة: الرقي.

مثال ٣: قال رسول الله ﷺ: «لا يرث القاتل».

فالنص ورد بحرمان القاتل من الميراث، وذلك لاستخدام القتل العمد والعدوان وسيلة لاستعجال الشيء قبل أوانه، فيرد عليه مقصده السبي ويعاقب بحرمانه.

لكن إذا قتل الموصي له الموصي، فما حكمه؟ لم يرد نص في الحكم فنستخدم القياس.

١- الأصل (المقيس عليه): قتل الوارث مورثه.

٢- الفرع (المقيس): قتل الموصي له الموصي

٣- حكم الأصل: الحرمان من الميراث.

٤- علة الحكم: استعجال الشيء قبل أوانه

بطريقة الإجماع.

مثال ٤: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن أخو المؤمن» فلا يحل للمؤمن أن يخطب على خطبة

أخيه، أو يبتاع على بيع أخيه حتى يذر».

فالنص جاء بتحريم خطبة المسلم على خطبة أخيه أو الابتياح على ابتياح أخيه، فماذا في الاستئجار؟

فلم يرد النص فيها فيستخدم القياس:

الأصل (المقيس عليه): عدم جواز البيع أو الخطبة على خطبة المسلم.

الفرع (المقيس): استئجار المسلم على استئجار أخيه.

حكم الأصل: النهي.

علة الحكم: الاعتداء على حق الغير وما يترتب على ذلك من العداوة والبغضاء.

مثال ٥: قال الله سبحانه وتعالى ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَوَدَّيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْتَغْوُوا إِلَيَّ نَذَرَ اللَّهِ وَتَرَوْا الْبَيْعَ﴾ [الجمعة: ٩].

فالنص في النهي عن البيع وقت النداء لصلاة الجمعة، فماذا عن الاستئجار أو الرهن أو النكاح في هذا الوقت؟ فيستخدم القياس:

الأصل (المقيس عليه): البيع وقت النداء يوم الجمعة.

الفرع (المقيس): الرهن أو الاستئجار أو النكاح أو غيره.

حكم الأصل: النهي.

علة الحكم: تعويق السعي للصلاة واحتمال تفويتها.

إن الأحكام الشرعية قضاه الله تبارك وتعالى، وفيها المنافع للعباد في الدنيا والآخرة، وهي **الغاية المقصود** على العباد في الدارين

* ولما كانت النصوص محدودة متناهية قطعاً، والمسائل كثيرة، بل غير متناهية، ولو كانت الشريعة صريحة في النص على كل مسألة لكان القرآن والسنة جمعاً غير متناهم من الصفحات.

ومن هذه المسائل التي لا تنتهي: حكم الصلاة في الطائرة أو على سطح كوكب آخر، وحكم استعمال حبوب منع الحمل، أو المانع المسمى به اللولب، وحشو الأسنان واستبدالها، وغير ذلك من آلاف المسائل.

وباستقراء موارد الشريعة، وجد أنه ما من حكم إلا وله علة بنى عليها سواء كان ذلك في العبادات أو المعاملات، ولكن الله تبارك وتعالى حجب عنا أغلب علل العبادات فلا سبيل لإبراكها، أما المعاملات فقد أظهرها الله تعالى لنا وأن في إبراكها، وهذه المعاملات يمكن حل المسائل المستحثة على ضوءها، وهذا هو المسمى

بالقياس.

ونفي القياس يعني عجز الشريعة عن حل المسائل المستحدثة. ورحم الله الإمام أحمد حيث قال: إنه ما من مسألة إلا وقد تكلم فيها الصحابة أو في نظيرها.

فالاحكام إنش نوعان: احكام استأثر الله بعلم عليها ولم يمهّد السبيل إلى إيراد هذه العلل ليلو عباده ويختبرهم هل يمثلون وينفون، ولو لم يدركوا ما بني عليه الحكم من علّة، وتسقّى هذه الاحكام بالتعبدية (مثل تحديد عدد الركعات في الصلوات الخمس، وتحديد الأنصبة في الاموال التي تجب فيها الزكاة، ومقايير الحدود والكفارات... إلخ).

والنوع الثاني من الاحكام لم يستأثر الله تعالى بعلمها، بل أرشد العقول إلى عللها بنصوص أو بدلائل أخرى أو اقامها للاعتداه بها، وهذه تسمى الاحكام المعقولة المعنى. وهذه هي التي يمكن أن تُعدّى من الأصل إلى غيره بواسطة القياس.

سنة ١٢٨٥

مذهب جمهور علماء المسلمين أن القياس حجة شرعية على الاحكام العملية، وأنه في المرتبة الرابعة من الحجج الشرعية، بحيث إذا لم يوجد في الواقعة حكم بنص من القرآن أو السنة، عمل بالقياس، ويكون هذا الحكم شرعياً ويسع المكلف اتباعه والعمل به.

والناس في القياس طرفان ووسط، فطرف أنكر القياس أصلاً، وطرف أسرف في استعماله حتى ردّ به النصوص الصحيحة، والحق هو التوسط بين الطرفين. وهذا هو مذهب السلف، فإنهم لم ينكروا أصل القياس ولم يثبتوه مطلقاً، بل أخذوا بالقياس واحتجوا به، ولكن وفق الضوابط الآتية:

الضابط الأول: ألا يوجد في المسألة نص. لأن وجود النص يسقط القياس، فلا بد أولاً من البحث عن النص قبل استعمال القياس (والمراد بالنص هنا، النص القاطع للزاع، يعني ليس نصاً محتملاً لعدة تأويلات).

فلا يحل القياس والخبر موجود، كما يكون

التيتم طهارة في السفر عند الإعواز من الماء، ولا يكون طهارة إذا وجد الماء، إنما يكون طهارة في الإعواز.

الضابط الثاني: أن يصدر هذا القياس من عالم مؤهل قد استجمع شروط الاجتهاد، فلا يسع كل أحد حتى وإن أتم بالعلوم الشرعية أن يجتهد ويقيس، فضلاً عن لا يعرف شيئاً على الإطلاق من الدين فإنه يجتهد ويعمل الرأي الفاسد والهوى باسم الاجتهاد.

الضابط الثالث: أن يكون القياس في نفسه صحيحاً قد استكمل شروط القياس الصحيح (كما سيأتي).

فهذا هو القياس الذي أشار إليه السلف واستعملوه، وعملوا به وافقوا به وسعوا القول به. وهو الميزان الذي أنزل الله مع كتابه، قال تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ وَالْمِيزَانَ﴾ [عنورى: ١٧].

ويقول سبحانه: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ﴾ [الحديد: ٢٥].

يقول شيخ الإسلام ابن تيمية: وكذلك القياس الصحيح حق، فإن الله بعث رسوله بالعدل وأنزل الميزان مع الكتاب، والميزان يتضمن العدل، وما يعرف به العدل.

وقال ابن القيم في القياس الصحيح: هو الميزان الذي أنزل الله تعالى مع كتابه.

وهذا القياس من العدل الذي جاءت به الشريعة ولا يمكن أن يقع بينهما شيء من التعارض أو التناقض، أما القياس الذي خلا من هذه الضوابط أو من واحد منها فهو القياس الباطل والرأي الفاسد، وهو الذي ذمه السلف.

والله تعالى حكم حكماً واحداً في الأشياء المتماثلة، وهو تعالى لا يسوّي بين الأشياء المختلفة في الحكم أبداً، بل يفرق بينهما، كما قال تعالى: ﴿أَفَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ﴾ (٣٥) ما لكم كيف تحكمون؟ [آل عمران: ٣٥].

فهذا نص صريح في أن الله جل وعلا يفرق بين المسلمين والمجرمين، ويفهم من الآية أنه تبارك وتعالى يسوّي بين المسلمين بعضهم من بعض

وهذا هو عطاء الله تعالى، ينكر العقول وينبذ الفطر بما أودع فيها من التسوية بين المتماثلين والتفريق بين المختلفين.

وكذا في قوله تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ (من: ٢٨).

فالآيات والأحاديث تثبت تلك الحقيقة من إثبات الحكم الواحد للأشياء المتماثلة والتفريق في الحكم بين الأشياء المختلفة وهذا هو عين القياس.

قسم ثلث

ينقسم القياس إلى أقسام متعددة بعدة اعتبارات:

ولا باعتبار العلة، وهو ينقسم إلى ثلاثة أقسام:

القسم الأول: قياس العلة: وهو ما صرح فيه بالعلة، فيكون الجامع هو العلة، وذلك لقوله تعالى: ﴿قَدْ خَلَتْ مِنْ قِبَلِكُمْ سُنَنٌ فَنُفِّضُوا فِي الْأَرْضِ فَاَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (ال عمران: ١٣٧).

الأصل (المقيس عليه): المكذبين.

الفرع (المقيس): المخاطبين (انتم).

حكم الأصل: الهلاك.

العلة الجامعة: التكذيب.

ويطلق على هذا النوع من القياس القياس الجلي لأن العلة فيه منصوص عليها.

ثانياً قياس الدلالة:

وهو ما لم تذكر فيه العلة، وإنما ذكر فيه لازم من لوازمها (كأثرها أو حكمها)، فيكون الجامع هو دليل العلة، وذلك كقوله تعالى: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ إِنَّ الَّذِي أُحْيَاهَا لَخَشِي الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

[صلت: ٣٩]

الأصل (المقيس عليه): الأرض.

الفرع (المقيس): الموتى.

حكم الأصل: الإحياء بعد الإماتة.

العلة: عموم قدرته سبحانه وتعالى.

لدليل العلة: هو إحياء الأرض. (وهو

الجامع هنا في القياس).

ثالثاً القياس في معنى الأصل:

وهو ما كان بإلغاء الفارق فلا يحتاج إلى التعرض إلى العلة الجامعة، كالحاق ضرب الوالدين بالتأفيف المنهي عنه أيضاً: فلا تقل لهما أف، وهذا القسم من القياس الجلي ويسمى بمفهوم الموافقة.

ثانياً: ينقسم القياس إلى قياس طرد وقياس عكس:

فقياس الطرد: هو ما اقتضى إثبات الحكم في الفرع لثبوت علة الأصل فيه.

وقياس العكس: هو ما اقتضى نفي الحكم عن الفرع لنفي علة الحكم فيه.

يقول ابن تيمية رحمه الله: وما أمر الله به من الاعتبار في كتابه يقتضيه قياس الطرد وقياس العكس، فإنه لما اهلك المكذبين للرسول بتكذيبهم، كان من الاعتبار أن يعلم أن من فعل مثل ما فعلوا أصابه مثل ما أصابهم (قياس الطرد) فيتقوى تكذيب الرسول حذراً من العقوبة. ويعلم أن من لم يكذب الرسول لا يصيبه ذلك (قياس العكس).

-المراجع المستخدمة مع شيء من التصرف:

١- الوجيز في أصول الفقه: د. عبد الكريم زيدان.

٢- معالم أصول الفقه عند أهل السنة والجماعة للجيزاني.

٣- علم أصول الفقه: عبد الوهاب خلاف.

٤- التأسيس في أصول الفقه: مصطفى سلامة.

٥- مذكرة في أصول الفقه: للشنقيطي.

٦- أصول الفقه: د. شعبان محمد إسماعيل.

٧- أقيسة الصحابة وأثرها في الفقه الإسلامي: د. محمود حامد عثمان.

وللحديث بقية بإذن الله تعالى.

كان شريكاً لعبد السلام بن حرب الملائي بالكوفة
بييعان الملاء وغير ذلك، وكذلك كان غالب علماء
السلف، إنما يتفوقون من كسبهم.

مولده: روى الخطيب عن أحمد بن محمد بن ملاحب:
سمعت أبا نعيم يقول: ولدت في آخر سنة ثلاثين
ومائة.

سبحه سمع من سليمان الأعمش وزكريا بن
أبي زائدة، وعمر بن نر وعبد الواحد بن أيمن، ومالك
بن مغول، ويونس بن أبي إسحاق، ومسعر بن كدام
وسفيان الثوري، وشعبة بن الحجاج، وإسرائيل بن
يونس، وشريك بن عبد الله، وعبد العزيز بن أبي
رواد، وزهير بن حازم، وأبي حنيفة وابن أبي ليلى،
وشيبان النخعي، وخلق كثيرين.

لامدته والرواة عنه: روى عنه البخاري كثيراً
وهو من كبار شيوخه، وروى عنه أيضاً أحمد بن
حنبل وإسحاق بن راهويه، ويحيى بن معين، وزهير
بن حرب، وأبو بكر، وعثمان ابن أبي شيبة، ومحمد
بن يحيى الذهلي، والدارمي، وعبد بن حميد، وأبو
زرعة، وأبو حاتم الرازي، وعلي بن عبد العزيز
البغوي، وأمم سواهم، وحدث عن عبد الله بن المبارك
مع تقدمه، قال: شاركت سفيان الثوري في أكثر من
أربعين شيئاً. اهـ. وهذا يدل على تفكيره في السماع.
نسب العلماء عنه: قال أحمد بن حنبل: أبو نعيم
أعلم بالشيوخ وأناسبهم بالرجال، ووكله إفقه.

وقال أيضاً: إذا مات أبو نعيم صار كتابه إماماً،
إذا اختلف الناس في شيء فزعوا إليه، وقال أيضاً:
ما رأيت أحفظ من وكيع، وكفاك بعد الرحمن معرفة
وإتقاناً، وما رأيت رجلاً أوزن بقوم من غير محابة
وأشد تنبهاً في أمور الرجال من يحيى بن سعيد،
وأبو نعيم فأقل الأربعة خطأ وهو عندي ثقة موضع
الحجة في الحديث.

وقال أيضاً عندما سألته الفضل بن زياد: أيجري
عندك ابن فضيل مجرى عبيد الله بن موسى؟ قال: لا،
كان ابن فضيل أستر وكان عبيد الله صاحب تخليط،
روى أحاديث سوء، قلت: فأبو نعيم يجري مجراها؟
قال: لا، أبو نعيم يقظان في الحديث، وقام في الأمر -
يعني محنة خلق القرآن - ثم قال: إذا رفعت أبا نعيم
من الحديث فليس بشيء.

وقال أيضاً: كان ثقة يقظان في الحديث عارفاً به،
ثم قام في أمر الامتحان ما لم يقم غيره عافاه الله،
وقال: إنما رفع الله عفان وأبا نعيم بالصدق حتى نوه



أبو نعيم

أبو نعيم

الفضل بن دكين

إعداد

محمدي عرفات

سنة ١٤٢٠ هـ

الفضل بن دكين عمرو بن حماد بن
زهير النخعي الطلحي القرشي مولاتهم
الكوفي الملائي الأحول مولى آل
طلحة بن عبيد الله.



بذكرهما.

قال يحيى بن معين: ما رأيت أحدا أثبت من رجلين: أبي نعيم وعفان.
قال أحمد بن صالح: ما رأيت محدثاً أصدق من أبي نعيم.

قال يعقوب الفسوي: أجمع أصحابنا أن أبا نعيم كان غاية في الإتقان.

قال أبو حاتم: كان حافظاً متقناً لم أر من المحدثين من يحفظ ويأتي بالحديث على لفظ واحد لا يغيره سوى قبيصة وأبي نعيم في حديث الثوري. وكان أبو نعيم يحفظ حديث الثوري حفظاً جيداً - يعني الذي عنده عنه - وثلاثة آلاف وخمسمائة حديث، ويحفظ حديث مسعر وهو خمس مائة حديث وكان لا يلقن.

قال يحيى بن سعيد القطان: إذا وافقني هذا الأحوال - يعني أبا نعيم - ما أبالي من خالفني.
قال أبو نعيم: نظر ابن المبارك في كتبي فقال: ما رأيت أصح من كتبك.

قال محمد بن عبد الله بن عمار: أبو نعيم متقن حافظ، إذا روى عن الثقات فحديثه حجة أحج ما يكون.

قال عثمان بن أبي شيبة مرة: حدثنا الأسد، فقبل: من قال: أبو نعيم.

قال أبو حاتم: سألت علياً (يعني ابن المديني): من أوثق أصحاب الثوري؟ قال: يحيى وعبد الرحمن ووكيع وأبو نعيم.

قال العجلي: ثقة ثبت في الحديث.
قال الذهبي: كان من أئمة هذا الشأن (يعني الحديث) وأثبتهم.

قال ابن حجر: ثقة ثبت.

من أقواله وأحواله: قال أبو نعيم: القرآن كلام الله غير مخلوق، ومن قال مخلوق فهو كافر.

قال رحمه الله: ينبغي أن يكتب هذا الشأن عن كتب الحديث يوم كتب يترى ما كتب، صدوق مؤتمن عليه يحدث يوم يحدث يدري ما يحدث معنى كلامه: أن لا يكتب الحديث إلا عن يدري معنى ما كتب ومعنى ما يحدث به لا يكون جاهلاً بمعنى ما يكتب ويحدث.

قال: لا ينبغي أن يؤخذ الحديث إلا من حافظ أمين له عارف بالله.

قلت: وهذا معنى ما تقدم من قوله السابق.

قال: عندي عن أمير المؤمنين في الحديث سفيان (يعني الثوري) أربعة آلاف حديث. اهـ.
قلت: هذا يدل على سعة حفظه فهذا شيخ واحد من شيوخه يروي عنه أربعة آلاف فكم يكون الباقي.

قال: كثر تعجبي من قول عائشة رضي الله عنها: ذهب الذين يعاش في أكناهم... لكني أقول:

ذهب الناس ما سمعوا وصبروا
حللوا في رأس السلس

من الناس بعد محمد بن عبد الله
قد مضوا مضوا مضوا

هذا حب سعي سعي سعي
مروى من رسول الله

ويكوالى حبى حبى حبى
مهد قد قد قد قد قد

قال أحمد بن منصور الرمادي: خرجت مع أحمد (يعني ابن حنبل) ويحيى (ابن معين) إلى عبد الرزاق (ابن همام الصنعاني) خادماً لهما، قال: فلما عدنا إلى الكوفة قال يحيى بن معين: أريد أن أختبر أبا نعيم، فقال أحمد: لا ترد فالرجل ثقة، قال يحيى: لا بد لي، فأخذ ورقة فكتب فيها ثلاثين حديثاً وجعل على رأس كل عشرة منها حديثاً ليس من حديثه ثم إنهم جاؤوا إلى أبي نعيم فخرج وجلس على مكان طين (مكان مرتفع) وأخذ أحمد بن حنبل فاجلسه عن يمينه ويحيى عن يساره وجلس أسفل الدكان، ثم أخرج يحيى الطباق فقرأ عليه عشرة أحاديث، فلما قرأ الحادي عشر، قال أبو نعيم: ليس هذا من حديثي؛ اضرب عليه، ثم قرأ العشر الثاني وأبو نعيم ساكت فقرأ الحديث الثاني، فقال أبو نعيم: ليس هذا من حديثي فاضرب عليه ثم قرأ العشر الثالث ثم قرأ الحديث الثالث فتغير أبو نعيم وانقلبت عيناه، ثم أقبل على يحيى فقال: أما هذا - وذراع أحمد بيده - فأورع من أن يعمل مثل هذا، وأما هذا - يريدني - فأقل من أن يفعل ذلك، ولكن هذا من فعلك يا فاعل، وأخرج رجله فرفس يحيى فرمى به من الدكان وقام فدخل داره فقال أحمد بن حنبل ليحيى: ألم أمنعك وأقل لك إنه ثبت، قال: والله لرفسته لي أحب إلي من سفرتي.

قال أبو العباس السراج عن الكديمي قال: لما دخل أبو نعيم على الوالي ليمتحنه وثم يونس

وابو غسان وغيرهما فاول ما امتحن فلان فاجاب ثم عطف على ابي نعيم فقال: قد اجاب هذا فما تقول؟ فقال: والله ما زلت اتهم جدّه بالزندقه ولقد اخبرني يونس بن بكير انه سمع جده يقول: لا بأس ان يرمي الجمره بالقوارير، ادركت الكوفة وبها اكثر من سبع مائه شيخ، الاعمش فمن بونه يقولون: القرآن كلام الله وعنقي اهون من رزقي هذا، فقام اليه احمد بن يونس فقبل رأسه وكان بينهما شحناء، وقال: جزاك الله من شيخ خيرا.

قال سبط بن الجوزي في (مرآة الزمان): قال عبد الصمد بن المهدي لما دخل المامون بغداد نادى بترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وذلك لان الشيوخ بقوا يضربون ويحبسون فيهاهم المامون وقال: قد اجتمع الناس على امام فمر ابو نعيم فرأى جنديا على منكر عظيم فيها ابو نعيم بعنف فحمله الى الوالي فيحمله الوالي الى المامون قال: وأدخلت عليه نكرة وهو يسبح، فقال: توحشا، فتوضأت ثلاثا ثلاثا على ما رواه عبد خير عن علي رضي الله عنه فصليت ركعتين، فقال: ما تقول في رجل مات عن ابوين، فقلت: للام الثلث وما بقي للاب، قال: فإن خلف ابويه واخاه؟ قلت: المسالة بحالها، وسقط الاخ، قال: فإن خلف ابوين واخوين؟ قلت: للام السدس وما بقي للاب، قال: في قول الناس كلهم؟ قلت: لا، إن جئت ابن عباس يا امير المؤمنين ما حجب الام عن الثلث إلا بثلاثة إخوة، فقال: يا هذا من نهى مثلك عن الامر بالمعروف؟ إنما نهينا اقواما يجعلون المعروف منكرا ثم خرجت.

قال محمد بن عبد الوهاب الفراء: كنا نهاب ابا نعيم أشد من هيبة الامير.

قال بشر بن عبد الواحد: رأيت ابا نعيم في المخام فقلت: ما فعل الله بك؟ يعني فيما كان يأخذ على الحديث، فقال: نظر القاضي في امري فوجدني ذا عيال فعفا عني، قال الذهبي: ثبت عنه انه كان يأخذ على الحديث شيئا قليلا لقره.

قال علي بن خشرم: سمعت ابا نعيم يقول: يلوموني على الاخذ وفي بيتي ثلاثة عشر نفسا وما في بيتي رعيّف. قال الذهبي: لاموه على الاخذ يعني من الإمام لا من الطلبة.

قال الذهبي: وقد كان ابو نعيم ذا دعابة فروى علي بن العباس المفايعي سمعت الحسين بن عمرو

العنقزي يقول: دق رجل على ابي نعيم الباب، فقال: من ذا؟ قال: انا، قال: من انا؟ قال: رجل من ولد آدم، فخرج اليه ابو نعيم وقبله وقال: مرحبا واهلا، ما ظننت انه بقي من هذا النسل احد.

قال الذهبي: كان في ابي نعيم تشيع خفيف، قلت: كان منتشرا في الكوفة.

وفاته: توفي ابو نعيم رحمه الله بالكوفة ليلة الثلاثاء لانسلاخ شعبان سنة تسع عشرة.

قال الذهبي: توفي ابو نعيم شهيدا، فإنه طعن في عنقه وظهر به في بده حمرة بسبب الطاعون.

ومما رواه ابو نعيم من الحديث.

روى البخاري عنه عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «قال الله عز وجل: الصوم لي واما احزني به، بدع شهوته واكله وشربه من اجلي، والصوم جنة، للصائم مرحضان: فرحة حين يعطى، وفرحة حين يلقى الله عز وجل، ولخلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك».

وما رواه البخاري عنه عن سفيان عن منصور عن ابراهيم عن همام قال: كنا جلوسا مع حذيفة فقيل له: إن رجلا يرفع الحديث إلى عثمان، فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «لا يدخل الجنة قتات»، والقتات هو النمام.

فوائد من الترجمة:

١- مكانة ابي نعيم في العلم والفضل والصدق بالحق.

٢- لا يؤخذ العلم إلا عن يفهم ما يكتب وشهد له بذلك العلماء.

٣- يُعرف حال الراوي بالاختبار والسؤال عن حديثه.

٤- الثبات على الحق من اخلاق العلماء فإنهم لا يتلونون.

٥- اهل العلم ينبغي ان يكون لهم المهابة والوقار.

٦- جواز اخذ الاجرة على العلم الشرعي وتعليمه لمن كان محتاجا.

٧- الطاعون شهادة.

مراجع البحث:

- تاريخ بغداد - سير اعلام النبلاء.

- تهذيب التهذيب - تقريب التهذيب.

اتَّبِعُوا وَلَا تَتَّبِعُوا

الشَّيْعَةِ

الْخَطَرِ

الْقَادِمِ

اعداد

معزية محمد شيكر

والمتتبع للأحداث

والراصد لها يلحظ هذا جيدا، لذا

صار من الواجب تحذير الأمة من أصحاب تلك

العقيدة المنحرفة الباطلة والتي يُفَع بها في وجه

الأحداث دفعا، وتختلق لها من الانتصارات المزعومة ما

يُغري العوام، هذا فضلا عن بث سمومهم غير في

القضايا وعلى الشبكة العالمية.

وفي هذا العدد نتناول الحديث عن عقائدهم الفاسدة

في صحابة النبي . فيقول مستعين بالله عز وجل.

مَوْفَتْ لِسْفِهِ مِنْ أَصْحَابِهِ رَضِيَ لَهُ عَنْهُ

لقد امتاز كتب الشيعة المعتمدة مثل «الكافي»

و«البحار» و«الاختصاص» و«رجال الكشي» سنا وطعنا

ولعنا وتكفيرا للصحابة الكرام رضي الله عنهم ولم

يسننوا إلا ثلاثة وهم المقداد بن الأسود، وابو زر

العفاري، وسلمان الفارسي.

وقد وريت روايات عندهم في تعيين هؤلاء الثلاثة.

فعن أبي جعفر (ع) (يعنون عليه السلام) كان الناس

أهل ردة بعد النبي ﷺ إلا ثلاثة فقلت: ومن الثلاثة؟

فقال: «المقداد بن الأسود، وابو زر العفاري، وسلمان

الفارسي رحمة الله وبركاته عليهم...»

[شرح الكافي (١٢/٣٣١-٣٣٢)]

حملة شيعية ضارية على الشيخين أبي بكر وعمر

رضي الله عنهما

وركز الشيعة حملتهم على أبي بكر وعمر رضي الله

عنهما: ففي «روضة الكافي»: «أن الشيخين فارقا الدنيا

ولم يتوبا، ولم يتذكرا ما صنعا بأمير المؤمنين، فعليهما

لعنة الله والملائكة والناس أجمعين». [شرح الكافي (١٢/٣٣٣)]

وقال شيخهم نعمة الله الجزائري: «قد وريت في

روايات الخاصة: أن الشيطان يُغَل بسبعين غلا من حديد

جهنم، ويساق إلى الحشر، فينظر ويرى رجلا أمامه

تقوده ملائكة العذاب وفي عنقه مائة وعشرون غلا من

أغلال جهنم، فيدنو الشيطان إليه ويقول: ما فعل الشقي

حتى زاد علي في العذاب وأنا أغويت الخلق وأوربتهنم

موارد الهلاك فيقول عمر للشيطان: ما فعلت شيئا سوى

أنني عصيت خلافة علي بن أبي طالب».

[الانوار النعمانية (١/٨١-٨٢)]

وعقَّب على هذه الرواية فقال: «والظاهر أنه قد

استقلَّ سبب شقاوته ومزيد عذابه ولم يعلم أن كل ما

وقع في الدنيا إلى يوم القيامة من الكفر والنفاق

واستيلاء أهل الجور والظلم إنما هو من فعلته هذه».

[الانوار النعمانية (١/٨٢-٨٣)]

وقال في أبي بكر رضي الله عنه: «نقل في الأخبار أن

الخليفة الأول قد كان مع النبي ﷺ وصنمه الذي كان

يعبده زمن الجاهلية معلق بخيط في عنقه سارته بثيابه

وكان يسجد، ويقصد أن سجوده لذلك الصنم إلى أن مات

النبي ﷺ فاظهروا - كذا - ما كان في قلوبهم».

[الانوار النعمانية (١/١١١)]

وروى الكليني في الكافي (ج ٨ رقم ٥٢٣) عن أبي عبد

الله في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا رَبَّنَا أَرَنَا الَّذِينَ أَضَلُّنَا مِنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ نَجْعَلُهُمَا تَحْتَ أَقْدَامِنَا لِيَكُونَا مِنَ الْأَسْفَلِينَ﴾ [صمت ٢١] قال: هما، ثم قال: وكان فلان شيطاناً وانت تسال من المقصود بهما؟ يجيبك المجلسي في مرآة العقول ج٢/٤٨٨ في شرحه للكافي في بيان مراد صاحب الكافي بهما. قال: هما أي أبو بكر وعمر والمراد بفلان عمر أي الجن المذكور في الآية عمر وإنما سمي به لأنه كان شيطاناً إما لأنه كان شرك شيطان لكونه ولد زناً أو لأنه في المكر والخديعة كالشيطان وعلى الأخير يحتمل العكس بأن يكون المراد بفلان أبا بكر.

ويروون في تفسير العياشي (١/١٢١) البرهان (٢/٢٠٨) والصابي (١/٢٤٢) عن أبي عبد الله أنه قال في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ﴾ [البقرة: ١٦٨]. قال: (وخطوات الشيطان والله ولاية فلان وفلان) أي أبو بكر وعمر.

ويروون في تفسير العياشي (٢/٣٥٥) والبرهان (٢/٤٧١) والصابي (٣/٢٤٦) عن أبي جعفر في قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتُ مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَضْداً﴾ [الكهف: ٥١]. قال: إن رسول الله ﷺ قال: (اللهم أعز الدين بعمر بن الخطاب أو بابي جهل بن هشام) هانئ الله وما كنت متخذ المضلين عضداً.

وعند قوله سبحانه: ﴿فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ﴾ [التوبة: ١٢]. يروون في تفسير العياشي (٢/٨٣) والبرهان (٢/١٠٧) والصابي (٢/٣٢٤) عن حنان بن سعيد عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: لخل علي أناس من البصرة فسألوني عن طلحة والزبير فقلت لهم كانوا إمامين من أئمة الكفر.

ويفسرون الجبب والطاغوت الواردين في قوله سبحانه: ﴿الَّذِينَ آتَوْا نَصِيحًا مِنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجَبِّ وَالطَّغُوتِ﴾ [النساء: ٥١]. يفسرونها بصاحبي رسول الله ﷺ ووزيريهِ وصهره وخليفته أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. انظر تفسير العياشي (١/٢٧٣) والصابي (١/٤٥٩) والبرهان (١/٣٧٧).

وفي قوله سبحانه: ﴿أَوْ ظَلَمَاتٍ﴾ قالوا: فلان وفلان في بحر لجي، يعني نعتل من فوقه موج طلحة والزبير ظلمات بغضها فوق بغض [سور: ٤٠] معاوية.

قال المجلسي في بحار الأنوار (٢٣/٣٠٦) المراد بفلان وفلان أبو بكر وعمر، ونعتل هو عثمان.

قول من سجد في كسرة نصيحة رسول الله

وقال زين الدين النباطي في كتابه الصراط المستقيم ج٣ ص ١٢٩ ما نصه: «عمر بن الخطاب كان كافراً يبطن الكفر ويظهر الإسلام».

وقد افرد زين الدين النباطي في كتابه الصراط المستقيم ج٣/ ١٦١ - ١٦٨ فصلين الفصل الأول سماه: (فصل في أم الشرور عائشة أم المؤمنين

وفصل آخر خصصه للطعن في حفصه رضي الله عنهما سماه (فصل في اختها حفصة).

وعلق المجلسي في مرآة العقول ج٢ ص ٢٥١ على رواية طويلة بالكافي ج٨ رواية رقم ٢٣ ومنها: «وقد قتل الله الجبابة على أفضل أحوالهم... وأما هامان، وأهلك فرعون».

قال المجلسي الرواية صحيحة والمقصود في أمات هامان: أي عمر وأهلك فرعون: أي أبا بكر ويحتمل العكس ويدل على أن المراد هذان الأشقيان، [حقيقة الشيعة للموصل]

إمام الضلالة الغيبي يتناول على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما

ويقول إمام الضلالة الغيبي في كتابه كشف الأسرار ص ٩٢: «إننا هنا لا شأن لنا بالشيخين وما قاما به من مخالفات للقرآن ومن تلاعب بأحكام الإله، وما حلاله وحرامه من عندهما وما مارساه من ظلم ضد فاطمة ابنة النبي وضد أولاده ولكننا نشير إلى جهلها بأحكام الإله والدين».

ويقول ص ١٢٧ بعد اتهامه للشيخين بالجهل «وإن مثل هؤلاء الأفراد الجهال الحمقى والفاقون والجاثرون غير جديرين بأن يكونوا في موقع الإمامة وأن يكونوا ضمن أولى الأمر».

ونكر المفسر العياشي في تفسيره والمفسر الكاشاني في الصافي والبحراني في البرهان أن عائشة حفصة رضي الله عنهما سقتا السم لرسول الله ﷺ وذلك عند هذه الآية: ﴿وَمَا نَحْنُ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

قال الملقب عند الشيعة بعمدة العلماء والمحققين محمد نبي التوسيركاني في (كتابه لأئى الأخبار - مكتبة العلامة - قم ٤ ص ٩٢). ما نصه: «أعلم أن أشرف الأمكنة والأوقات والحالات وأنسبها للعن عليهم - عليهم اللعنة - إذا كنت في المبال فقل عند كل واحد من التخلية والاستبراء والتطهير مراراً بفرغ من البال. اللهم العن عمر ثم أبا بكر وعمر ثم عثمان وعمر ثم معاوية وعمر ثم يزيد وعمر ثم ابن زياد وعمر ثم ابن سعد وعمر... اللهم العن عائشة وحفصة وهنذا وأم الحكم والعن من رضى بإفعالهم إلى يوم القيامة».

فهذه جوانب من المواقف المخزية للشيعة من صحابة رسول الله ﷺ وسادات الأمة من حملة الدين الأوائل، الذين اخذناهم الله تعالى ورضي عنهم، وجعل تعالى حبهم ديناً وإيماناً وبغضهم كفراً ونفاقاً، وأوجب علينا موالاتهم جميعاً، بذكر محاسنهم وقضائهم، والسكوت عما شجر بينهم لسابق فضلهم وكريم فعالهم وصدق تضحيتهم ومقامهم عند ربهم عز وجل، ولعل القلوب تذوب

يُبايعونك تحث الشجرة فعلم ما في قلوبهم فأنزل
السكينة عليهم وأثابهم فتحاً قريباً ﴿الفتح: ١٨﴾
قال أبو محمد ابن حزم - رحمه الله تعالى -
«من أخبرنا الله عز وجل أنه علم ما في قلوبهم،
ورضي عنهم، وأنزل السكينة عليهم، فلا يحل لأحد
التوقف في أمرهم أو الشك فيهم البتة»، [المصنف: المل
والأمواء والنحل (١٤٨/٤)]

وقد تقدم قول الروافض من الافتراء والكذب
والسب للصحاب - رضي الله عنهم -، وصديق عليهم
قول عائشة الصديقة - رضي الله عنها - «امروا أن
يستغفروا لأصحاب رسول الله ﷺ فسبوههم»، [أخرجه
مسلم في كتاب التفسير (٣٣١٧/٤) رقم (١٣٠٢٢)]

ورد ابن تيمية - رحمه الله تعالى - رداً مفصلاً
على أكاذيبهم، ويثبت أن «الصحاب - رضوان الله
عليهم أجمعين - أعظم حرمة، وأجل قدراً، وإنزه
أعراضاً، وقد ثبت من فضائلهم خصوصاً وعموماً ما
لم يثبت لغيرهم»، [مهاج السنة النبوية (١٤٧/٥)]

ونكر أن «كل ما في القرآن من خطاب المؤمنين
والمؤمنين والمحسنين، ومحبهم والثناء عليهم، فهم
أول من دخل في ذلك من هذه الأمة وأفضله، كما
استفاض عن النبي ﷺ من غير وجه أنه قال: خير
القرن القرن الذي بعثت فيه، ثم الذين يلونهم، ثم
الذين يلونهم»، [مهاج السنة النبوية (٤٩/٦) - ٥٠]

«وخيار هذه الأمة هم الصحابة، فلم يكن في الأمة
أعظم اجتماعاً على الهدى وبين الحق، ولا أبعد عن
التفرق والاختلاف منهم»، [المصدر السابق (٣٦/١٦)]

«فكل خير فيه المسلمون إلى يوم القيامة، من
الإيمان والإسلام، والقرآن، والعلم والمعارف،
والعبادات، وبخول الجنة، والنجاة من النار،
وانتصارهم على الكفار، وعلو الكلمة، فإنما هو
ببركة ما فعله الصحابة، الذين بلغوا الدين،
وجاهدوا في سبيل الله، وكل مؤمن آمن بالله
قلل صحابة - رضي الله عنهم - فضل إلى يوم
القيامة»، [المصدر السابق (٣٦/١٦)]

والصحاب أعلم الأمة وأفقهها وأدينها، ولهذا
أحسن الشافعي - رحمه الله - في قوله: هم فوقنا في
كل علم وفقه وبين وهدي، وفي كل سبب ينال به علم
وهدي، ورأيهم لنا خير من رأينا لأنفسنا. أو كلاماً
هذا معناه

وقال أحمد بن حنبل: أصول السنة عندنا:
التمسك بما كان عليه أصحاب رسول الله ﷺ، وما
أحسن قول عبد الله بن مسعود - رضي الله عنه -
حيث قال: أيها الناس من كان منكم مستباً فليستن
بمن قد مات، فإن الحي لا تؤمن عليه الفتى، أولئك
أصحاب محمد كانوا أفضل هذه الأمة: أبرها قلوباً،
وأعمقها علماً، وأقلها تكلفاً، قوم اختارهم الله
لصحبة نبيه وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم،
واتبعوهم في آثارهم، وتمسكوا بما استطعتم من
أخلاقهم ودينهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم.

حزناً وأسفاً على

تلك الطعون القبيحة من هؤلاء

الأقزام في سادات الأمة الذين صدقوا ما عاهدوا الله
عليه..

الفتوى.. بإدعاء التقريب

فتلك عقيدة الأبعدين يا من تنادون بالتقريب
وتدعون إليه، فهل تجاهلتم جهود السابقين التي
بذلت لتحقيق تلك الغاية الموهومة دون جدوى؟ أم
غركم كلام المعاصرين عنهم حول الدعوة إلى التقريب
ونبذ الخلافات الطائفية المذهبية، اتقوا الله إنهم
دعاة إفاك وأئمة كذب عقيدتهم التقية، يؤمنون أنه «لا
إيمان لمن لا تقية له»، ويمارسونها على أنها دين،
فيظهرون خلاف ما يبطون فاعنسروا يا أولي
الابصار..

هؤلاء هم الشيعة وهذا هو معتقدهم في خيار
خلق الله بعد الرسل، هؤلاء الذين تصفّق لهم
الجماهير السانجة والمغرر بها من قبل بعض الدعاة
الذين انخدعوا بثوراتهم وشعاراتهم الزائفة الفارغة،
حتى أن بعضهم سخر نفسه بوقا يدعو الناس إلى
التقارب معهم ومساندتهم بل والاقتراء بهم، وإذا
كان هؤلاء هم الشيعة وموقفهم المخزي من صحابة
رسول الله ﷺ فإليك أخي القارئ حديثاً من نور
القرآن والسنة وأقوال سلف الأمة عن المنزلة الرفيعة
والمكانة السامية لخير قرون الدنيا.

منزلة الصحابة رضي الله عنهم ومكانتهم الرفيعة

للصحاب - رضي الله عنهم - منزلة عظيمة في
دين الإسلام، فهم خير من سار على هذه الأرض بعد
النبيين - صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين -،
شرّفهم الله - عز وجل -، وأعلى منزلتهم بصحبة
حبيبه ونبيه محمد ﷺ، وجعلهم الله - عز وجل -
الأمانة لأمة محمد ﷺ، الحافظين لسنة نبيه، المبلغين
لدينه، الناصرين للوثة. لواء التوحيد - المدافعين
عن حياضه، تواترت النصوص في تركيبتهم،
ومحبهم، والثناء عليهم، والشهادة لهم بالإيمان، فمن
ذلك قول الله تعالى ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ
أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ رُحَمَاءُ رُحَمَاءُ سُجَّدًا
يَسْتَعِينُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي
وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي الثَّوْرَةِ
وَمِثْلُهُمْ فِي الْإِنجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطَاً فَازَرَهُ
فَأَسْتَغْلَظَ فَاسْتَوَى عَلَى سَوَاقِهِ يَجْعَلُ الزَّرْعَ لِيُعِظَ
بِهِمُ الْكُفَّارَ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
مِنْهُمْ مغفرةً وأجرًا عظيمًا﴾ [الفتح: ٢٩].

هل قصد الله تعالى في هذه الآية فقط الذين
سماهم الشيعة أم جميع الصحابة؟

قال ابن الجوزي - رحمه الله تعالى - «وهذا
الوصف لجميع الصحابة عند الجمهور».

[زاد المعاد (٧٠٤/٤)]

وقال الله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ

«والصحابية الذين كانوا يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله، وأن القرآن حق، هم أفضل من جاء بالصدق وصدق به بعد الأنبياء».

«وهم الذين جاهدوا المرتدين، كاصحاب مسلمية الكذاب، ومانعي الزكاة وغيرهم، وهم الذين فتحوا الأمصار، وفارس والروم، وكانوا أزهّد الناس».

الطعن في الصحابة الكرام طعن في دين الإسلام

إن الطعن في صحابة رسول الله ﷺ هو طعن في دين الله وشرعه لأن الصحابة هم شهودنا مع كتاب الله وسنة رسوله ﷺ.

عن أحمد بن محمد بن سليمان التستري قال: سمعت أبا زرعة يقول: «إذا رأيت الرجل ينتقص أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ، فاعلم أنه زنديق، وذلك أن رسول الله عندنا حق، والقرآن حق، وإنما أدى إلينا هذا القرآن والسنة أصحاب رسول الله ﷺ، وإنما يريدون أن يجرحوا شهودنا، ليبطلوا الكتاب والسنة، والجرح بهم أولى، وهم زنادقة».

[المكافأة للعدادي من ٤٦]

ومن زعم أنهم ارتدوا فلا شك في كفره وزندقته، كما قال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «من زعم أنهم ارتدوا بعد رسول الله ﷺ إلا نفراً قليلاً لا يبلغون بضعة عشر نفساً أو أنهم فسقوا عامتهم، فهذا لا ريب أيضاً في كفره، لأنه مكذب لما نصه القرآن في غير موضع من الرضى عنهم والتناء عليهم، بل من يشك في كفر مثل هذا، فإن كفره متعين، فإن مضمون هذه المقالة أن نقلة الكتاب والسنة كفار أو فساق وأن هذه الآية التي هي «كُنْزٌ خَيْرٌ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ» [إعراب ١١٠]، وخيرها هو القرن الأول كان عامتهم كفاراً أو فساقاً، ومضمونها: أن هذه الأمة شر الأمم وأن سابقي هذه الأمة هم شرارها، وكفر هذا مما يعلم بالاضطرار من دين الإسلام، ولهذا تجد عامة من ظهر عليه شيء من هذه الأقوال، فإنه يتبين أنه زنديق» [المصنف المنسول من ٥٨٦].

وقد بين شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله أن حقيقة مراد الطاعن في الصحابة الكرام - رضي الله تعالى عنهم - ما يلي:

أ- الطعن في الدين،

قال ابن تيمية رحمه الله: «وذلك أن أول هذه الأمة هم الذين قاموا بالدين تصديقاً وعلماً، وعملاً وتبليغاً، فالطعن فيهم طعن في الدين موجب للإعراض عما بعث الله به النبيين، وهذا كان مقصود أول من أظهر بدعة التشيع، فإنما كان قصده الصّد عن سبيل الله، وإبطال ما جاءت به الرسل عن الله؛ ولهذا كانوا يظهرون ذلك بحسب ضعف الملة، فظهر في الملاحدة حقيقة هذه البدع المضلة، لكن راج كثير منها على من ليس من المنافقين المحدين، لنوع من الشبهة والجهالة المخلوطة بهوى، فقبل معه الضلالة، وهذا أصل كل باطل».

وقال أيضاً:

«وأما الرافضة فيطعنون في الصحابة ونقلهم، وباطن أمرهم: الطعن في الرسالة».

ب- القدح في الرسول المصطفى ﷺ

قال ابن تيمية رحمه الله: بعد أن ذكر خصوصية أبي بكر وعمر وعثمان - رضي الله عنهم - في الصحبة، وقربهم من النبي ﷺ: «وحينئذ فإما أن يكونوا على الاستقامة ظاهراً وباطناً، في حياته وبعد موته، وإما أن يكونوا بخلاف ذلك في حياته أو بعد موته. فإن كانوا على غير الاستقامة، مع هذا التقرب، فاحد الأمرين لازم؛ إما عدم علمه بأحوالهم، أو مدهانتهم لهم، وإيهاماً كان فهو من أعظم القدح في الرسول ﷺ، كما قيل:

فإن كنت لا تدري فتلك مصيبة

وإن كنت تدري فالمصيبة أعظم

وإن كانوا انحرفوا بعد الاستقامة، فهذا خذلان من الله للرسول في خواص أمته وأكابر أصحابه، ومن قد أخبر بما قد سيكون بعد ذلك، أين كان عن علم ذلك؟ وأين الاحتياط للامة حتى لا يولى مثل هذا امرها؟ ومن وعد أن يظهر دينه على الدين كله، فكيف يكون أكابر خواصه مرتدين؟!

فهذا ونحوه من أعظم ما يقدح به الرافضة في الرسول، كما قال مالك وغيره: إنما أراد هؤلاء الرافضة الطعن في الرسول، ليقول القائل: رجل سوء كان له أصحاب سوء، ولو كان رجالاً صالحاً لكان أصحابه صالحين. ولهذا قال أهل العلم: إن الرافضة دسيسة الزندقة».

وقال في موضع آخر: «... وضلّت طوائف كثيرة من الإسماعيلية والتصيرية، وغيرهم من الزنادقة الملاحدة المنافقين، وكان مبدأ ضلالهم تصديق الرافضة في أكاذيبهم التي يذكرونها في تفسير القرآن والحديث، كائنة العبيديين، إنما يقيمون مبدأ دعوتهم بالأكاذيب التي اختلقتها الرافضة، ليستجيب لهم بذلك الشيعة الضلال، ثم ينقلون الرجل من القدح في الصحابة، إلى القدح في علي، ثم في النبي ﷺ، ثم في الإلهية، كما رتبته لهم صاحب البلاغ الأكبر، والناموس الأعظم. ولهذا كان الرفض أعظم باب ودهليز إلى الكفر والإلحاد».

قال تعالى: «فَأَنبَأْهُمْ لَا تُغْنِي الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَغْنِي الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّوَرِ» [الحج ٤٦].

وبعد فهل يعتبر المنتمون إلى بعض الاتجاهات الإسلامية المعاصرة والذين لا يكونون عن مدح الشيعة والإشادة بهم، وكانهم قادة الإسلام وحراسه، وهل يعي الشباب ويدرك حجم المؤامرة التي تدور عليه للتخريب به وإبعاده عن منهج السنة والجماعة الذي فيه العصمة والنجاة في الدنيا والآخرة؟ هذا ما نامله ونرجوه. والله من وراء القصد.

أهمية القيم في

الحمد لله والصلاة

والسلام على رسول الله ﷺ.

اما بعد قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا

إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].

ورد القيم نفردا مصدرا، ومنه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ [آل عمران: ١٠٢].
وكذلك ورد في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْنَسُوا السَّعْيَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قُحْمًا﴾ [سورة النساء: ٥٥].
فماذا يعني قوله تعالى: ﴿وَلَا تُؤْنَسُوا السَّعْيَاءَ أَمْوَالُكُمْ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قُحْمًا﴾ في
مراعاة مافع، أي بها يقوم أموركم

فأقضى ما أنت قاض إنما تقضي هذه الحياة
الدنيا﴾ [طه: ٧٢].

الثبات على القيم حصانة للمجتمع من
الدوبان، وتفيض عليه طمانينة، وتجعل
حياته وحركته إلى الامام، ثابتة الخطى،
ممتدة من الامس إلى اليوم؛ لأنها في إطار
العقيدة وسياج الدين.

للقيم فوائد جمّة، فهي التي تشكل
شخصية المسلم المثقنة، وتوحد ذاته، وتقوي
إرادته، والذي لا تهذب القيم مستبذّب
الأخلاق مشئت النفس، يفتابه الكثير من
الصراعات، قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا
عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَى
صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الملك: ٢٢].

القيم تحفظ الأمن، وتقي من الشرور في
المجتمع؛ لأن تأثيرها اعظم من تأثير
القوانين والعقوبات، فالقيم المتداصلة في
النفس تكون اكثر قدرة على منع الأخطاء من
العقوبة والقانون.

الشيء القيم الذي له
قيمة عظيمة، وتبعاً لهذا
فإن القيم هي تلك المبادئ
الخلقية التي تمتدح
وتستحسن، وتذم
مخالفتها وتستهجن.

اعظم القيم واساسها
الإيمان بالله تعالى، منه
تنشأ، وبه تقوى، وحين
يتمكن الإيمان في القلب يجعل
المسلم يسمو فيتطلع إلى قيم عليا،
وهذا ما حدث لسحرة فرعون؛ فإنهم
كانوا يسخرّون إمكاناتهم وخبراتهم
لأغراض دنيئة، ﴿وَجَاءَ السُّحْرَةُ فَرَعُونَ
قَالُوا إِن لَنَا لَأَجْرًا إِن كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ﴾
[الأعراف: ١١٣]، فلما أكرمهم الله بالإيمان
انقلبت موازينهم وسمت قيمهم، هداهم
فرعون فاجابوا بقولهم: ﴿قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ
عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي فَطَرْنَا

مذبح
الحرمين

بِنَاءُ الْأَفْرَادِ وَالْأُمَمِ

الفضيلة الشيخ

عبد الباري بن عوف الشيباني

إمام المسجد النبوي

لقد كانت هذه القيم وغبرها مغروسة في أجيال السلف الصالح قولا حكيما وفعلًا ممارسا من حياته التي كانت مصابيح تربية في ليله ونهاره وصبحه ومساءه. أضاعت سيرته الطريق لأجيال الصحابة، فقتربوا القيم الخالدة، حتى غدت نفوسهم زكية وعقولهم نيرة، وغثروا بذلك الدنيا وأصلحوا الحياة. لم يعرف الخلق منذ النشأة الأولى مجتمعا تجلت فيه القيم باسمي معانيها مثل المجتمعات الإسلامية.

الدعوة الإسلامية رسخت القيم، انتشرت بالقيم، تغلغت في النفوس بما تحمل من قيم، شملت مختلف جوانب الحياة: الاجتماعية والسياسية والاقتصادية والفكرية، منظومة متكاملة لا يمكن فصلها. إخوة الإسلام، إن لدينا من الفضائل والقيم ما لو احسنا عرضها للآخرين وامتنلناها في حياتنا لكان لنا سمو

أصحاب القيم يؤتون أعمالهم بفعالية وإتقان، وسوء سلوك القائمين على العمل راجع إلى افتقارهم لقيم الإيمان والإخلاص والشعور بالواجب والمسؤولية.

القيم تجعل للإنسان قيمة ومنزلة، ولحياته طعما، وتزداد ثقة الناس به، قال تعالى: ﴿وَلِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ [الأنعام: ١٣٢]، وقال تعالى: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ [ص: ٢٨].

عندما تنشأ القيم مع الفرد من إيمانه وعقيدته وخشيته لله ينمو مع نمو جسده فكر نقي وخلق قويم وسلوك سوي، وتغدو القيم ثابتة في نفسه، راسخة في فؤاده، لا تتبدل بتبدل المصالح والأهواء كما هو في المجتمعات المادية، ويصغر ما عداها من القيم الأرضية الدنيوية، قال تعالى: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المؤمن: ٧١].

موضوع القيم ممتد في حياة المسلمين، فلا يقوم مجتمع مسلم نقي حتى يحتل فيه القيم منزلتها الرفيعة في سلوك الفرد والأمة والمجتمع.

من القيم بر الوالدين، الإنفاق، الصدق، الوفاء، إعمار الأرض، استثمار الوقت، إتقان العمل، الإنصاف، الشعور بالمسؤولية، أداء الفرائض، الامتناع عن المحرمات. من قيم الإسلام الخالدة الصبر، حب الخير، جهاد النفس والهوى والشهوة. من القيم الحياء، العفة، الاستقامة، الفضيلة، الحجاب.

والريادة، وأسهمنا في نشر الإسلام قيماً ومثلاً مشرقة.

تظهر الأيام عظمة القيم في الإسلام، فهذه الأمم اليوم تترنح ويتوالى الانهيار منذ فجر التاريخ، تنهار الأمم لضمور المبادئ وهشاشة القيم التي أقيمت عليها، وتقف أمة الإسلام شامخة بإسلامها، قوية بإيمانها، عزيزة بمبادئها؛ لأنها أمة القيم والمثل والأخلاق. انهيار الأمم والحضارات المادية دليل على أن قيمها ومثلها ضعيفة نفعية، بل هي مفلسة في عالم القيم، كيف لا وهي من صنع البشر؟ كم من القتلى! كم من الجرحى! كم من التدمير يمارس اليوم باسم الحرية والحفاظ على المصالح!

القيم تدفع المسلم وإن كان في ضائقة مالية إلى إغاثة الملهوف وإطعام الجائع، وتجد المسلم المؤمن يمتنع عن الرشوة والسرقه، والمرأة تحافظ على كرامتها وتصون عفتها وتناى بنفسها عن مواطن الفتنة والشبهة ولا تستجيب للدعوى المغرضة والمضللة؛ ذلك أن الإيمان هو النبع الفياض الذي يرسخ القيم وتبنى به المجتمعات ويوفر لها الصلاح والصلاح والأمن والتنمية.

أي عمل اجتماعي أو اقتصادي لحل مشكلات المجتمع يهتم بالقيم المادية ويتجاهل القيم الإيمانية فإنه يسلك طريق الضعف ويقذف بالجيل إلى حياة الفوضى

والعبث، ويقتل فيه روح المسؤولية والفضيلة. وما أصاب المسلمين اليوم من قصور ليس مرجعه قيم الإسلام ومبادئه ومقاصده وغاياته، وإنما سببه الفرق بين العلم والعمل والفصل بين العقيدة والمبادئ والقيم، واللاحق بركب الحضارة لا يكون على حساب الثواب، إن ثوابنا وقيمنا نحن المسلمين هي سبب عزنا وهي سبب تقدمنا، ويجب أن يعرف كل فرد في الأمة التي تريد النهوض إلى المجد أن العقيدة هي التي تبني القوى وتبعث العزائم وتضيء الطريق للسالكين. إن الحفاظ على قيم الحياء والحشمة والعفاف والبعد عن الاختلاط وعدم ابتذال المرأة تظل أحد أكبر صمامات الأمان للمجتمع إزاء الكوارث الخلقية التي أصابت العالم اليوم في مقتل.

لقد تعرضت القيم الإيمانية على امتداد التاريخ لموجات متتالية من العبث وتيار جارف من الانهيار، قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكُنُوهُمْ فَحْبَؤُهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ ۖ﴾ [ال عمران: ١٨٧].

إخوة الإسلام، يتقوى المجتمع بتحصين القيم من ضرر يصيبها أو تيار جارف يهدمها، وذلك بتأسيس الجيل منذ نشأته على القيم وإبراز القدوات الصالحة للأجيال المؤمنة، والله تعالى يبين لنا نماذج من القدوة الصالحة التي يجب أن تقدم للأجيال حتى يتخلقوا بأخلاقها ويسيروا على نهجها، أجل القدوات رسولنا: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ﴾ [الاحزاب: ٢١]. ولم

يحفل تاريخُ بخيرةِ الناس وعظمائهم الذين
زكى الله نفوسهم وظهر قلوبهم مثلما حفل
به تاريخنا الإسلامي، فلم تعمى الأبصار
عنهم؟ ﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدَاهُمْ
اقتدِهِ﴾ [الأنعام: ٩٠].

أخطر ما يهدد القيم ويزعزع بنيانها
القنوات السيئة المزيّنة باللقاب من
الوضيعين والوضيعات، الذين يفتقد الواحد
منهم إلى التحلي بأجديات الآداب والأخلاق
الإسلامية، هذه القنوات السيئة تعمل على
خلخله القيم وتشكل نفوساً فارغة من القيم
ساحبة في الضيق، كما تروّج له القنوات
الفضائية من عري فاضح وسلوك منحط
وتحلل خاطئ يحطم القيم ويدمر الأخلاق،
ودعوة صريحة لنبدل الفضيلة، ﴿لِيَحْمِلُوا
أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ
يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ [النحل: ٢٥].

إخوة الإسلام، تذلل القيم وتتوارى في
المجتمع إذا ضعف التدبير في الفرد
والمجتمع، فعقوب الوالدين، الكذب، الغش،
تضييع الأوقات، الاختلاط، خروج المرأة عن
سياج الحشمة والعفاف، الانكباب على
الدنيا، وغير ذلك أثر ضعف التدبير ووهن
علاقة الناس بربهم؛ لأنهم يفقدون الطاقة
الإيمانية والشعور بالجزاء الأخروي، فازمة
الامة اليوم أزمة قيم إيمانية، لا قيم مادية،
وقد سجلت الامة في فترات رسوخ الدين
وعلو الإسلام مبادرات من الأعمال الخيرة
والسلوك الرشيد أثارت الإعجاب وادهشت
المنصفين، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا
رَزَقْنَاهُمْ هُدًى وَأَنَاهُمْ تَقْوَاهُمْ﴾ [محمد: ١٧].

المرزعة الأولى لبناء القيم أسرة يقودها

أبوان صالحان، يتعلم الولد في البيت
والمدرسة القيم ويمتثلها، يمارس الفضيلة
وينأى بنفسه عن الرذيلة.

وعملية بناء القيم عملية دائمة مستمرة
لا تتوقف، وهي أساس التربية في البيت
والمدرسة والأسواق وكافة نواحي الحياة،
كما يجب التحذير من المفاهيم التربوية
المستوردة التي تتعارض مع قيم
الإسلام، ولا سيما في ظل العولمة،

وإزالة كل ما يخش الحياء ويحطم

القيم، كما تطالب المجتمع بكل

أفراده وجميع مؤسساته

العامّة والخاصّة أن

يتعاونوا في نشر القيم

وتثبيتها في النفوس، ثم

متابعنها حتى تصبح

جزءاً أصيلاً في سلوك

الناس وتعاملهم، غرس

القيم بالقوة والسلوك

أكبر أثراً وأعظم استجابة

واسرع قبولاً، ومن أجل ذلك

قدّم رب العزة وحيه وجعل

الدعوة على أيدي الرسل ليكونوا

قدوة لأممهم، قال تعالى: ﴿رُسُلًا

مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى

اللَّهِ حُجَّةٌ بَغْدُ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥].

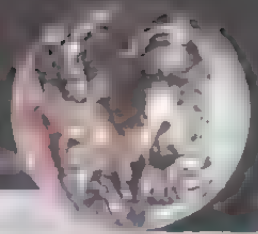
الا وصلوا - عباد الله - على رسول الهدى

ومعلم البشرية محمد بن عبد الله.

اللهم صلّ وسلّم على عبدك ورسولك

محمد وعلى آله وصحبه وسلّم، وارض

اللهم عن الخلفاء الاربعة الراشدين...



أخذها جعفر فاصيب، ثم أخذها ابن رواحة فاصيب وعيناه تذرفان - حتى أخذ الراية سيف من سيوف الله، قد فتح الله عليهم وقال وهو على المنبر: وما يسرهم انهم عندنا.

معركة حندان سنة ١٢ هـ

واجنادين جنوب الرملة بفلسطين. وعند ابن إسحاق والمدائني أن وقعة أجنادين قبل وقعة اليرموك، وكانت واقعة أجنادين ليلتين بقيتا من جمادى الأولى سنة ثلاث عشرة، وقتل بها بشر كثير من الصحابة، وهزم الروم وقتل أميرهم القيقلان. وكان قد بعث رجلاً من نصارى العرب يجسس له أمر الصحابة، فلما رجع إليه قال: وجدت قوماً رهباناً بالليل قرساناً بالنهار، والله لو سرق فيهم ابن ملكهم قطعوه، أو زنى لرجموا. فقال له القيقلان: والله لئن كنت صادقاً لبطن الأرض خير من ظهرها.

فتح صلاح الدين لبلاد سنة ٨٤ هـ

ولما فرغ صلاح الدين من أمر جبلة سار إلى اللاذقية فوصلها آخر جمادى الأولى واستنقح حاميتها بحصنين لها في أعلى الجبل وملك المسلمون المدينة وحاصروا الإفرنج في القلعتين وحفروا تحت الأسوار وأيقن الإفرنج بالهلكة وبخل إليهم قاضي جبلة ثالث نزولها فاستأمنوا معه وأمنهم صلاح الدين ورفعوا أعلام الإسلام في الحصنين. [تاريخ ابن خلدون، ١٣٥/٥]

وهدد لادن بى بكر مروزي سنة ٢٧٥ هـ

هو أحمد بن محمد بن الحجاج أبو بكر المروزي صاحب الإمام أحمد بن حنبل، كانت أمه مروزية وأبوه خوارزمياً، وكان أحمد يقدمه على جميع أصحابه ويأنس به ويبسط إليه إذا بعثه في حاجة يقول له: قل، فما قلت فهو على لساني، وأنا قلته، وهو الذي تولى إغماض أحمد وغسله ونقل عنه مسائل كثيرة. قال الخلال: خرج أبو بكر المروزي إلى العدو فشيعة الناس إلى سامرا فجعل يربهم ولا يرجعون فحزروا (احصوا) فإذا هم بسامرا سوى من رجع نحو خمسين ألف إنسان فقيل: يا أبا بكر، أحمد الله فهذا علم قد نشر لك فبكى ثم قال: لا ليس هذا علم لي إنما هذا علم أحمد بن حنبل، توفي أبو بكر

خبر روادى سنة ٨٤ هـ

قال ابن إسحاق: ثم أقام رسول الله ﷺ بالمدينة بعد غزوة بني النضير شهري ربيع وبيع جمادى ثم غزا نجداً يريد بني محارب وبني ثعلبة من غطفان واستعمل على المدينة أبا نر... وفي حديث أبي موسى: إنما سميت بذلك لما كانوا يربطون على أرجلهم من الخرق من شدة الحر وقيل غير ذلك. قال ابن إسحاق فلقى بها جمعاً من غطفان فتقارب الناس ولم يكن بينهم حرب وقد خاف الناس بعضهم بعضاً حتى صلى رسول الله ﷺ بالناس صلاة الخوف.

عروة موبه سنة ٨٤ هـ

ومؤتة: بلدة في شرقي الأردن قرب الكرك. قال ابن إسحاق: ثم مضوا حتى نزلوا معاناً من أرض الشام.. فبلغهم أن هرقل نزل بماب، في مائة ألف من الروم ومائة ألف من المستعربة. فلما بلغ ذلك المسلمين أقاموا على معان ليلتين ينظرون في أمرهم، وقالوا: نكتب إلى رسول الله ﷺ نخبره بعدد عدونا؛ فإذا إن يمدنا بالرجال، وإما أن يامرنا بأمره فقمضي له. قال: فشجع الناس عبد الله بن رواحة وقال: يا قوم، والله إن التي تكرهون للتي خرجتم تطلبون؛ الشهادة، وما نقاتل الناس بعدد ولا قوة ولا كثرة، ما نقاتلهم إلا بهذا الدين الذي أكرمنا الله به، فانطلقوا فإنما هي إحدى الحسينين؛ إما ظهور وإما شهادة. قال فقال الناس: قد والله صدق ابن رواحة. فقمضي الناس، حتى إذا كانوا يتخوم البلقاء لقيتهم جموع هرقل من الروم والعرب، بقرية من قرى البلقاء يقال لها: مشارف. ثم دنا العدو، وانحاز المسلمون إلى قرية يقال لها: مؤتة. فالتقى الناس عندها، فتعبا لهم المسلمون.

قال البخاري: عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ نعى زيداً وجعفرًا وابن رواحة للناس، قبل أن يأتيهم خبرهم، فقال: أخذ الراية زيد فاصيب، ثم

في مثل هذا الشهر

لست خلون من جمادى الأولى من هذه السنة.

المخطوط ٩٤

تلا: **الحد سنة ٤٦٢ هـ**

قال ابن الجوزي فمن الحوادث فيها أنه كان على ثلاث ساعات في يوم الثلاثاء الحادى عشر من جمادى الأولى وهو ثامن وعشرين مارس (آذار) كانت زلزلة عظيمة بالرملة وأعمالها فذهب أكثرها وانهدم سورها وعم ذلك بيت المقدس ونابلس وانخسفت إيليا وجفل البحر حتى انكشفت أرضه ومشى ناس فيه ثم عاد وتغير، وانهدم إحدى زوايا جامع مصر وتبعث هذه الزلزلة في ساعتها زلزلتان أخريان

وفيها توجه ملك الروم من قسطنطينية إلى الشام في ثلثمائة ألف مقاتل فنزل على منبج وأحرق القرى ما بين منبج إلى أرض الروم وقتل رجالهم وسبى نساءهم وأولادهم، وفرغ المسلمون بحلب وغيرها منه فرعاً عظيماً فاقام ستة عشر يوماً ثم رده الله خاسئاً وهو حسير وذلك لقلة ما معهم من الميرة (الطعام) وهلاك أكثر جيشه بالجوع ولله الحمد والمنة.

وفيها كان غلاء شديد بمصر فاكلوا الجيف والميتات والكلاب فكان يباع الكلب بخمسة دنانير وماتت الفيلة فاكلت ميتاتها، وأقنيت الدواب فلم يبق لصاحب مصر سوى ثلاثة أفراس بعد أن كان له العدد الكثير من الخيل والدواب ونزل الوزير يوماً عن بغلته ففعل الغلام عنها لضعفه من الجوع فاخذها ثلاثة نفر فذبحوها وأكلوها فأخذوا فصلبوا فما أصبحوا إلا وعظامهم بانية قد أخذ الناس لحومهم فاكلوها، وظهر (عُثر) على رجل يقتل الصبيان والنساء ويبن رؤسهم وأطرافهم ويبيع لحومهم، فقتل وأكل لحمه، وكانت الأعراب يقدمون بالطعام يبيعونه في ظاهر البلد لا يتجاسرون يدخلون لئلا يخطف وينهب منهم، وكان لا يجسر أحد أن يبن ميتة نهاراً وإنما يدفنه ليلاً خفية لئلا ينش فيؤكل، واحتاج صاحب مصر حتى باع أشياء من نفائس ما عنده من ذلك أحد عشر ألف درع وعشرون ألف سيف محلى وثمانون ألف قطعة بلور كبار وخمسة وسبعون ألف قطعة من البيجاج القيم

وبيعت ثياب النساء والرجال وغير ذلك

بارخص لمن: (المدامه والسهامه)

مصر سنة ٤٦٢ هـ

تسريح الخمر: ٤٦٢ هـ

وكان الخليفة المستكفي، والسلطان الملك الناصر، وفي يوم السبت تاسع جمادى الأولى حضر جماعة كثيرة من الفقراء الأحمية إلى نائب السلطنة بالقصر الأبلق وحضر الشيخ نقي الدين بن تيمية، فسألوا من نائب السلطنة بحضرة الأمراء أن يكف الشيخ نقي الدين إمارته عنهم، وأن يسلم لهم حالهم، فقال لهم الشيخ: هذا لا يمكن ولا بد لكل أحد أن يدخل تحت الكتاب والسنة قولاً وفعلًا، ومن خرج عنهما وجب الإنكار عليه، فإرادوا أن يفعلوا شيئاً من أحوالهم الشيطانية التي يتعاطونها في سماعاتهم، فقال الشيخ: تلك أحوال شيطانية باطلة، وأكثر أحوالهم من باب الحيل والبهتان، ومن أراد منهم أن يدخل النار فليدخل أولاً إلى الحمام وليغسل جسده غسلًا جيداً وبيلكه بالخل والأشنان ثم يدخل بعد ذلك إلى النار إن كان صادقاً، ولو فرض أن أحداً من أهل البدع دخل النار بعد أن يغتسل فإن ذلك لا يدل على صلاحه ولا على كرامته، بل حاله من أحوال الدجاجلة المخالفة للشريعة فما الظن بخلاف ذلك؟ فابتدر شيخ المنيع الشيخ صالح وقال: نحن أحوالنا إنما تنفق عند القنسر ليست تنفق عند الشرع، فضبط الحاضرون عليه تلك الكلمة وكثر الإنكار عليهم من كل أحد ثم اتفق الحال على أنهم يخلعون الأطواق الحديد من رقابهم وأن من خرج عن الكتاب والسنة ضربت عنقه، وصنف الشيخ جزءاً في طريقة الأحمية وبين فيه أحوالهم ومسالكتهم وتخيلاتهم وما في طريقته من مقبول ومردود بالكتاب وأظهر الله السنة على يديه وأحمد بدعتهم ولله الحمد والمنة.

الْمُخْرَجُ

بِسْمِ الْفَتَنِ

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله، وبعد:

تمتاز بعثة النبي محمد ﷺ بأنها عامة ودائمة، والله عز وجل لو شاء لبعث في كل قرية نذيراً، ولكل عصر مرشداً، وإذا كانت القرى لا تستغني عن النذر، والأعصار لا تستغني عن المرشدين فلماذا استعيز عن ذلك كله برجل فذ؟ إن هذا الاكتفاء أشبه بالإعجاز الذي يحصل المعنى الكثير في اللفظ اليسير، ولذلك كان نبينا ﷺ هو ذلك الرجل الرشيد الذي رسم للبشرية خط السير، وحذر من مواطن الخطر، وشرح بغير إطناب ممل ولا إيجاز مخل ما يطوي مراحل الطريق ويهون المتاعب وينهبُ بآذن الله وعناء السفر.

إعداد

فإذا رايت بعض الناس يتناسى دروس المعلم، ويتشبث بثيابه وهو حي، أو يتعلق برفاته وهو ميت، فاعلم أنه غرير مغرور، ليس أهلاً لأن يخاطب بتعاليم الرسالة فضلاً عن أن يستقيم على نهجها ولو خرج النبي ﷺ حياً على مثل هذا النوع من البشر لخطأ مقالته، وأنكر فعاله، صلوات الله وسلامه عليه.

أخرج الإمام أحمد بن حنبل عن عبد الله بن مسعود قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون فتن وأموار تنكرونها». قالوا: يا رسول الله، فما تأمرنا؟ قال: «تؤدون الحق الذي عليكم وتسالون الله عز وجل الذي لكم».

[صححه الألباني في صحيح الجامع (٣٦٢٠)]

وعن أبي بكرة قال: قال رسول الله ﷺ: «إنها ستكون فتن، إلا ثم تكون فتنة: القاعد فيها خير من الماشي فيها، والماشي فيها خير من الساعي إليها، إلا فإذا نزلت أو وقعت فمن كان له إبل فليلق بها، ومن كانت له غنم فليلق بغنمه، ومن كانت له أرض فليلق بأرضه». قال: فقال رجل: يا رسول الله، أرايت من لم يكن له إبل ولا غنم ولا أرض؟ قال: «يعمد إلى سيفه فينقى على حده بحجر، ثم لينج إن استطاع النجاء، اللهم هل بلغت؟ اللهم هل بلغت؟» قال: فقال رجل: يا رسول الله، أرايت إن أكرهت حتى ينطلق بي إلى أحد الصفين أو إحدى الفتنين فضربني رجل بسيفه أو يجيء سهم فيقتلني؟ قال: «يبوء بإثمه وإنك ويكون من أصحاب الفار». (صحيح مسلم ٢٢١٧/٤). وفي رواية له أيضاً: «ومن يُشرف لها تستشرفه، ومن وجد ملجأ أو معاذاً فليعذ به».

«يعمد إلى سيفه فينقى على حده بحجر»: قيل: المراد كسر السيف حقيقة على ظاهر الحديث ليسد على نفسه باب هذا القتال، وقيل هو مجاز والمراد به ترك القتال، والأول أصح، «يبوء بإثمه وإنك»، معنى يبوء بإثمه يلزمه ويرجع به ويتحمله، أي يبوء الذي أكرهك بإثمه في إكراهك وفي دخوله في الفتنة وبإثمك في قتلك غيره. [أي إن قتلت غيره، أو إثم المشاركة في القتال وأنت مكره].

«خير»: أي أكثر سلامة وأقل شراً.

«الساعي»: اسم فاعل من السعي، وهو العدو والإسراع في السير، وهو تشبيه لمن يشارك في الفتن ويجتهد في اقاربه.

«يشرف لها»: من الإشراف؛ وهو الانتصاب للشيء والتعرض له والتطلع إليه، «تستشرفه»: تغلبه وتصرعه وتهلكه.

«ملجأ»: موضعاً يلتجئ إليه ويحمي نفسه فيه من الفتن.

معاذًا، بمعنى الملجأ، [شرح النووي على صحيح مسلم]

أولاً: قول من الحديث

وتدل أحاديث النبي السابقة على:

- ١ - أن الفتن شرور مستطيرة لا ينبغي للمسلم إثارتها أو الخوض فيها أو التعرض لها.
- ٢ - على الناس إذا ظهرت فتنة أن يلتزم كل منهم عمله وموقعه: يجتهد فيه بعيداً عن المشاركة في الفتنة.
- ٣ - نيد العنف وأدواته، وترك السلاح وكسر حدة.
- ٤ - تادية الحقوق لأصحابها، والصبر على ما

للمرء من حقوق عند غيره، ويسأل الله تعالى الذي له كل ذلك توجيهاً سيد الأخيار نبينا محمد للنجاة والخروج من الفتن والأزمات، وعلى المسلمين الموحدين أن يعملوا في ظل توجيهاته عليه الصلاة والسلام، وهذا فيما إذا كانت الفتنة في أرض المسلمين فيما بينهم

ثانياً: مؤلفات من غير نصوص

فإذا كانت الفتنة بين بعض المسلمين وبعض المسلمين فإن الإسلام أمر بالعدل وعدم الظلم والتعدي، كما أمر بالادفع المسلمين بعضهم وكراهيتهم لعبيرهم إلى عدل العدل بينهم، بل عليهم أن يعدلوا فإن ذلك أقرب للتقوى، كما أمرهم أن يساعدوا على الشر والتقوى ولا يساعدوا على الأثم والعدوان، وإن مخالف ذلك مهدد من الله تعالى بالعذاب وشدة العقاب

قال الله تعالى: «ولا يجرمكم شتان قوم على ألا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى وانفوا الله إن الله خبير بما تعملون» [سورة النساء ٥٨] والنسار هو النعص قاله ابن عباس، ابن جرير في شرحه

قال الفرطني: «...» ودلت الآية أيضاً على أن كفر الكافر لا يمنع من العدل معه، وإن المثلة بهم غير جائزه وإن قتلوا بساعنا وأطفالنا وعموماً بذلك فليس لنا أن نقتلهم بمثلة قصداً لإبصال العد والحزن إليهم،

وأخرج ابن أبي حاتم عن زيد بن أسلم قال: «كان رسول الله وأصحابه بالحديبية حين صدمهم المشركون عن البيت وقد اشتد ذلك عليهم فصر بهم أباس من المشركين من أهل المسروق

يريدون العمرة فقال أصحاب رسول الله: «: صد هؤلاء كما صدنا أصحابنا فانزل الله: «ولا يجرمكم» الآية» [تفسير ابن كثير للآية]

والمعنى لا يحملكم شدة بغضكم للمشركين على ترك العدل فيهم فتعدتوا عليهم بارتكاب ما لا يحل كمثلة وقذف وقتل نساء وصبية ونقض عهد تشفياً مما في قلوبكم.

«اعدلوا هو أقرب للتقوى» أي العدل أقرب للتقوى، صرح لهم بالأمر بالعدل وبين أنه بمكان من التقوى بعد ما نهاهم عن الجور وبين أنه مقتضى الهوى، وإذا كان هذا للعدل مع الكفار فما ظنك بالعدل مع المؤمنين «واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون» فيجازيكم به.

[روح المعاني لابن أبي عمير ٨٣]

وقال ابن كثير رحمه الله في تفسيرها: ولا يجرمكم لا يحملكم شتان قوم أي شدة بغضكم لهم على ألا تعدلوا فلا تشهدوا في حقوقهم بالعدل أو فتعدتوا عليهم بارتكاب ما لا يحل، اعدلوا أيها المؤمنون في أوليائكم وأعدائكم، واقتصر بعضهم على الأعداء بناء على ما روي أنه لما فنحت مكة كلف الله تعالى المسلمين بهذه الآية أن لا يكافؤوا كفار مكة بما سلف منهم وأن يعدلوا في القول والفعل [شرح ابن كثير]

وقال بعض السلف ما عاملت من عصي الله قبل بمثل أن يطيع الله فيه، والعدل به قامت السماوات والأرض

ومن هذا قول عبد الله بن رواحة لما بعثه النبي بخرص يقدر على أهل خيبر فمارهم وزروعهم فارادوا أن يرشوه ليرفق بهم، فقال يا أعداء الله، يطعموني السحت والله لقد حننكم من عند أحب الخلق إلي، ولأنتم أبعض إلي من أعدائكم من الفردة والخازير، وما يحملني حتى إباد وبعضي لكم على أن لا أعدل فيكم، فقالوا بهذا قامت السماوات والأرض

[صحيح ابن حبان، مختصر ابن كثير ٣٤٥]

ثالثاً: سلوك سيدنا رسول الله

لقد أقر الله تعالى رسولنا ﷺ أماماً وقدوة لنا معاشر المسلمين، وفي اقتدائنا به انتقال لأمير الله جل وعلا، لأن في سلوكه هدانا لنا، وعبدلاً

وإنصافاً لغيرنا من أصحاب الملل الأخرى، ولن يجد هؤلاء فرصة للعدل والقسط في الناس أعظم ولا أفضل من نبينا ﷺ.

عن جابر بن عبد الله قال: قاتل رسول الله ﷺ محارب بن خصفة بنخل فراوا من المسلمين غرة فجاء رجل منهم يقال له غورث بن الحارث حتى قام على رأس رسول الله ﷺ بالسيف، فقال: من يمنعك مني؟ قال: «الله عز وجل». فسقط السيف من يده، فآخذه رسول الله ﷺ، فقال: «من يمنعك مني؟» قال: كن خير آخذ. قال: «أتشهد أن لا إله إلا الله؟» قال: لا، ولكني أعاهدك أن لا أقاتلك ولا أكون مع قوم يقاتلونك، فخلى سبيله، قال: فذهب إلى أصحابه قال: قد جئتمكم من عند خير الناس.

[أخرجه أحمد وابن حبان وأصل الحديث في البخاري ومسلم]
وفي الحديث الذي أخرجه الإمام أحمد بن حنبل أن ابن أبي حنرد الأسلمي كان يهودي عليه أربعة دراهم فاستعدي عليه، فقال: يا محمد! إن لي على هذا أربعة دراهم وقد غلبني عليها؛ فقال النبي ﷺ لابن أبي حنرد: أعطه حقه، قال: والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها، فقال: أعطه حقه، قال: والذي بعثك بالحق ما أقدر عليها، وقد أخبرته أنك تبعثنا إلى خيبر فارجو أن نغنمنا شيئاً (غنيمة) فارجع فاقضيه، قال: أعطه حقه، وكان النبي ﷺ إذا قال ثلاثاً لم يراجع. فخرج ابن أبي حنرد إلى السوق وعلى رأسه عصاية وهو متردد ببرد، فنزع العمامة عن رأسه فاتزر بها ونزع البردة فقال: اشتر مني هذه البردة، فباعها بأربعة دراهم. فمرت عجوز فقالت: مالك يا صاحب رسول الله ﷺ؟ فأخبرها، فقالت: ها بونك هذا؛ ببرد طرحته عليه. [السلسلة الصحيحة]

فقد كان النبي ﷺ قوة للمسلمين في التعامل مع أهل الكتاب من اليهود والنصارى بالعدل والقسط وقد قال له ربه «وإن حكمت فاحكم بينهم بالقسط إن الله يحب الْمُقْسِطِينَ» [سورة ٤٢]. بل إنه كان يشتري منهم ويستلف، ويبيع لهم؛ قال ابن حجر في فتح الباري: ولقد رهن رسول الله ﷺ درعاً له بالمدينة عند يهودي وأخذ منه شعيراً لأهله، وهذا اليهودي هو أبو الشحم، وبينه الشافعي ثم البيهقي من طريق جعفر بن محمد عن

أبيه أن النبي ﷺ رهن درعاً عند أبي الشحم اليهودي رجل من بني ظفر في شعير. انتهى. قال ذلك تعليقا على حديث البخاري عن عائشة رضي الله عنها قالت: توفي رسول الله ﷺ ودرعه مرهونة عند يهودي بثلاثين صاعاً من شعير.

[استوف عليه]
رابعاً: أصحاب النبي ﷺ يقتلون به في براهل الكتاب
- عن مجاهد أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ذُبح له شاة في أهله، فلما جاء قال: أهديتم لجارنا اليهودي؟ أهديتم لجارنا اليهودي؟ سمعت رسول الله ﷺ يقول: ما زال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه.

[أخرجه أبو داود والترمذي وصححه الألباني]
- وهذا أبوه عمر بن الخطاب رضي الله عنه اختصم إليه مسلم ويهودي فرأى الحق لليهودي فقتل له. [صحيح الترغيب والترهيب]

- وهذا حنيفة رضي الله عنه وهو يتكلم عن رفع الأمانة يخبر أنه في زمن الأمانة لو كان باع لليهودي أو نصراني فسيرد حقه عليه ساعيه وواليه، ولو باع لمسلم فسيرد حقه عليه إسلامه.

[استوف عليه]
الا إن في الهدي النبوي عدل وقسط وبر بين المسلمين وأهل الكتاب من اليهود والنصارى، الا يكفي ذلك اليهود والنصارى ليؤمنوا بالنبي محمد ﷺ خاصة إذا عرفوا أن ابن حنيفة وقيس بن سعد كانا قاعدين بالقادسية قمر عليهما جنازة فقاما فقيل لهما: إنها من أهل الأرض (أي من أهل الذمة من النصارى) فقالا: إن رسول الله ﷺ مرت به جنازة فقام فقيل له: إنها جنازة يهودي؛ فقال: ليست نفساً. [استوف عليه]

والإسلام لم يدع فرصة بمبادئه السامية لوقوع فتنة بين المسلمين وغيرهم فإذا حدث شيء من ذلك فليؤخذ على يد الظالم أياً كان انتماءه، فالله لا يهدي القوم الظالمين، والفتنة نائمة لعن الله من أيقظها.

خامساً: موقف الإسلام من فتنة القتل

ومما تكون الإشارة إليه جديرة؛ والحديث عنه ضرورة؛ الدماء التي تراق بشكل لا يُطاق، وكما هو معلوم حرمة دماء المستأمنين الذين دخلوا

بلاد الإسلام بعهد وأمان، سواء من الراعي أو الرعية؛ فضلاً عن حرمة دماء المسلمين، وإنما يأتيتهم القتل بغتة والترويع فجأة، فتزهق أرواح أبرياء، وتراق دماء أطفال ونساء، لا يدري القاتل فيم قتل، ولا المقتول فيم قتل.

١- حرمة دماء المستأمنين

نهب جمهور الفقهاء إلى أنه إذا وقع الأمان من الإمام أو من غيره بشروطه وجب على المسلمين جميعاً الوفاء به، فلا يجوز قتلهم ولا أسرهم ولا أخذ شيء من ماله ولا التعرض لهم ولا أذيتهم بغير وجه شرعي وذلك لعصمتهم، فمن سماحة الإسلام وعظمته أن عمل على توفير الأمان والأمان للسفراء والرسول الذين يسعون بين الطرفين لتقل وجهات النظر وتبادل الآراء لإيقاف الحرب.

عن سلمة بن نعيم بن مسعود الأشجعي عن أبيه نعيم قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول لهما (الرسولين لمسيمة الكذاب) حين قرأ كتاب مسيمة: «ما تقولان انتما؟» قالا: نقول كما قال مسيمة، فقال ﷺ: «أما والله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكم».

فهذا سيد البشر ﷺ يكلم رجلين مرتدين عن الإسلام إلى أتباع مسيمة الكذاب فيراهما مصرين على اتباع مسيمة، لكنه ﷺ يلتزم شرع الله تعالى في عدم قتل الرسل المرسل ما بين الطرفين، قال الله تعالى: ﴿وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَاٰنُ قَوْمٍ عَلَىٰ أَلَّا تَغْلِبُوا﴾ أي لا يدفعكم بغض الكافر إلى عدم تطبيق الحق معه إن كان له، فهل يتعلم الشبَاب وأبناء الأمة هذه الآداب من إمامهم وقبوتهم ﷺ؟

وقد قال رسول الله ﷺ في وجوب تأمين المعاهدين وأهل الأمان وعدم التعرض لهم بالقتل أو الترويع: «من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة وإن ريحها ليوجد من مسيرة أربعين عاماً».

وقال ﷺ: «من آمن رجلاً على دمه فقتله فإنا برئ من القاتل ولو كان المقتول كافراً».

ومن عقيدة أهل السنة والجماعة أنه ليس أحد أغبر من الله سبحانه وتعالى، وليس من الأمة أحد أغبر على دينها ومحارم الله من رسول الله ﷺ،

فلماذا العنف والانفعال لمن يرى أنه من أجل الدين، في الوقت الذي لم يكن فيه الأمين على الوحي محمد ﷺ كذلك؟

٢- حرمة دماء المسلمين

إن رسولنا ﷺ يقول: «لعن المسلم كقتله». وكيف بقتله عمداً ظمناً والله تعالى يقول: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِداً فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٨٣].

ليس قتل الأبرياء لا يدري القاتل كم يقتل من الرجال والنساء ولا الأطفال وكم يزهق من أرواح بريئة؛ ليس هذا إفساداً في الأرض؟ والله عز وجل يقول: ﴿إِنَّمَا جَزَاءُ الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ذَلِكَ لَهُمْ خِزْيٌ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ [المائدة: ٣٣].

شبهة الرد عليها

قد يقول قائل: هناك من الجهات المسؤولة من يخفي الحقائق، ويظهر للناس غير الحق، ولماذا سحب اليهود رعاياهم من مكان الحادث قبل الحادث بيوم أو يومين؟

والجواب: أنه لا يوجد هيئة أو مؤسسة أو صحيفة أو كتاب اصدق وأحكم وأوثق من كتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ.

وما يُسمع من هنا وهناك، وقيل وقالوا، يدخل فيه الرجم بالغيب، والظن الذي لا يغني عن الحق شيئاً.

فإهمال الأحكام الشرعية وتجاهلها كتاباً وسنة أمام تحليلات واستنتاجات أو أمام بعض الحقائق في وسط شبهات وظنون؛ مسك مخالف لشريعة الله سبحانه لا يفضي إلا إلى المزيد من الفتنة والتماذي في سفك الدماء.

هذا، وعلى ولاة أمر المسلمين بذل كل ما من شأنه أن يحقق تقوى الله ورضاه، من منطلق المسؤولية التي تحملوها أمام الله والناس.

وقانا الله تعالى الفتن ما ظهر منها وما بطن، وجنب بلادنا وبلاد المسلمين ويلاتهما، آمين.

بسم الله الرحمن الرحيم

يسر جماعة أنصار السنة المحمدية (فرع بليس) أن تعلن عن

مسابقة الشيخ محمد هفتوت نور الخير، رحمه الله،

في القرآن والسنة لشباب الحقبة الرابعة ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م

١. حفظ ثمانية أجزاء من أول القرآن بالتجويد مع تفسير أول ربعين من سورة الاعراف من (القرطبي وابن كثير والسعدي).
٢. حفظ مائة حديث من مختصر البخاري (٣٠١ - ٤٠٠) مع شرح أول عشرين حديثاً منها من فتح الباري.
٣. حفظ أول خمسين سؤالاً من كتاب (٢٠٠ سؤال في العقيدة لحافظ الحكمي)، مع الاستماع إلى شريط أحكام الرضاع للشيخ رحمه الله.

المستوى الثاني

١. حفظ أربعة أجزاء من الذاريات إلى آخر القرآن مع التجويد مع تفسير سورة الطور من (القرطبي وابن كثير والسعدي).
٢. حفظ خمسين حديثاً من مختصر صحيح مسلم للمنذري (١٥١ - ٢٠٠) مع شرح أول عشرة أحاديث منها من شرح النووي.
٣. حفظ أول خمسة وعشرين سؤالاً من كتاب (٢٠٠ سؤال في العقيدة لحافظ الحكمي)، مع الاستماع إلى شريط، الله ابتعثنا، للشيخ.

المستوى الثالث

١. حفظ أربعة أجزاء من الذاريات إلى آخر القرآن مع التجويد.
٢. حفظ خمسين حديثاً من رياض الصالحين (٥١ - ١٠٠).
٣. حفظ كتاب، عقيدة الطفل المسلم.

شروط المسابقة

١. ألا يزيد عمر المتسابق في المستوى الأول عن ٣٥ عاماً وفي المستوى الثاني عن ٢٠ عاماً وفي المستوى الثالث عن ١٤ عاماً.
 ٢. يدفع كل متسابق في المستوى الأول ١٥ جنيهاً والثاني عشرة جنيهاً والثالث خمسة جنيهاً. (مصاريف إدارية لا تدخل في الجوائز).
 ٣. يتم تسجيل الأسماء ودفع الاشتراكات في المركز العام بعابدين. الدور السابع مجلة التوحيد. وكذلك مجمع التوحيد ببليس على أن يكون آخر موعد للتسجيل ٢٠٠٦/٧/٢١ م ولن تقبل أسماء بعد الموعد.
 ٤. يعقد الامتحان بمسجد التوحيد ببليس يوم الثلاثاء ٢٩/٨/٢٠٠٦ الساعة التاسعة صباحاً.
 ٥. يتم الامتحان بالنسبة للمستويين الأول والثاني في القرآن الكريم شفويًا وفي باقي المواد تحريرًا وبالنسبة للمستوى الثالث فيكون الامتحان شفويًا.
 ٦. يتم تكريم العشرة الأوائل من كل مستوى.
- ملاحظة: مقررات المسابقة لجميع المستويات تسلم مجاناً عند التسجيل في المسابقة (الأحاديث - العقيدة - الشريط).

رئيس لجنة المسابقة ورئيس فرع بليس

الشيخ/ زكريا حسيني محمد

تحليل الأحاديث من القصص الواردة

الحلقة السبعون

قصة أم حبيبة

مع أبيها

أبي سفيان

إعداد

علي حشيش

تواصل في هذا التحذير تقديم البحوث العلمية الحديثة للقارئ الكريم حتى يقف على حقيقة هذه القصة التي اشتهرت على السنة الوعاظ والقصاص ووجدت في كتب المغازي والسير بغير تحقيق، فاعتر بها من لا دراية له بعلم الحديث فراح يقتري على أم المؤمنين أم حبيبة زوج النبي ﷺ.

وإلى القارئ الكريم تخرّيج هذه القصة الواهية وتحققها.

أولاً: من القصة

رُوي عن الزهري قال: لما قدم أبو سفيان بن حرب المدينة جاء إلى رسول الله ﷺ وهو يريد غزو مكة فكلّمه أن يزيد في هبة الحديبية فلم يقبل عليه رسول الله ﷺ، فقام فدخل على ابنته أم حبيبة، فلما ذهب ليجلس على فراش النبي ﷺ طوته بونه فقال: يا بنية، أرغبت بهذا الفراش عني أم بي عنه، فقالت: بل هو فراش رسول الله ﷺ، وأنت امرؤ نجس مشرك. فقال: يا بنية لقد أصابك بعدي شر.

ثانياً: التخرّيج

الخبر الذي جاءت به هذه القصة الواهية أخرجه ابن سعد في الطبقات (٧٩/٨) قال: «أخبرنا محمد بن عمر، حدثنا محمد بن عبد الله عن الزهري قال: لما قدم أبو سفيان بن حرب... القصة».

وأخرجه ابن عساكر في التاريخ (١٥٠/٧٩) قال: أخبرنا أبو عمر الخزاز، أخبرنا أحمد بن معروف، أخبرنا أبو علي الفقيه، حدثنا محمد بن سعد، أخبرنا محمد بن عمر به.

وأورده الحافظ ابن حجر في «الإصابة» (٦٥٣/٧) بقلا عن ابن سعد بنفس السند.

وأورده الحافظ الذهبي في «السير» (٢٢٢/٢ - ٢٢٣) بصيغة التضعيف التي تدل على عدم صحة القصة.

ثالثاً: المحقق

القصة واهية، حيث إن ما أخرجه ابن سعد به سقط في الإسناد وطعن في الراوي وبيان ذلك:

محمد بن عمر: أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٦٠٩/٩٧/١٧) وقال: «محمد بن عمر بن واقد الواقدي الأسلمي أبو عبد الله المدني روى عنه كاتبه محمد بن سعد... وآخرون».

١- قال البخاري في «الضعفاء الصغير»، ترجمة (٣٣٤): «محمد بن عمر الواقدي متروك الحديث».

عبد الله بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة القرشي الزهري، أبو عبد الله المدني ابن أخي الزهري روى عن عمه محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، وآخرين وروى عنه محمد بن عمر الواقدي، وآخرون ثم ذكر أن الواقدي يأتي عنه بمناكير عن الزهري وغيره. قلت: مما أورده أنفاً يتبين من التحقيق الطعن في الراوي وهو الواقدي الكذاب والذي يضع الأحاديث.

الامر الثاني: وهو السقط في الإسناد. حيث إن السقط حدث في آخر السند من بعد التابعي وهو الزهري، حيث أورده الحافظ ابن حجر في «التقريب» (٢٠٧/٢) وقال: «محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري من رؤوس الطبقة الرابعة».

قلت: والطبقة الرابعة هي الطبقة التي تلي الطبقة الوسطى من التابعين وهذه الطبقة جُلُّ روايتهم عن كبار التابعين كذا في مقدمة «التقريب» (٥/١) فكيف يخبر الزهري عن هذه القصة؟ ولذلك هذا الخبر الواهي الذي جاءت به القصة يكون أيضاً مرسلًا لأن «المرسل» هو ما سقط من آخره من بعد التابعي. كذا في «شرح النخبة» (ص ٤١).

إن فالخير مع شدة ضعفه من مرسل الزهري. وحكم مرسل الزهري عند علماء الفن نقله السيوطي في «التدريب» (٢٠٥/١) قال: «روى البيهقي عن يحيى بن سعيد قال: مرسل الزهري شر من مرسل غيره لأنه حافظ، وكلما قدر أن يسمى سمي، وإنما يترك من لا يستحب أن يسمى». اهـ. وبهذا يتبين أن القصة واهية من سقط في الإسناد وطعن في الراوي.

والله اعلم بالصواب

وقد يقول قائل: إن هناك طريقاً آخر للقصة، فإلى القارئ الكريم تخريج هذا الطريق وتحقيقه: القصة من هذا الطريق أخرجه الطبري في «التاريخ» (١٨٣/٢)، والبيهقي في «الدلائل» (٨/٥)، وأورده ابن كثير في «البداية والنهاية» (٥٠٠/٤)، كلهم عن ابن إسحاق قال: ثم خرج أبو سفيان حتى قدم على رسول الله ﷺ بالمدينة فدخل على ابنته: أم حبيبة... القصة.

٢- قال النسائي في «الضعفاء والمتروكين» (٥٣١): «محمد بن عمر الواقدي، متروك الحديث». قلت: وهذا المصطلح عند الإمام النسائي له معناه، يتبين ذلك من قول ابن حجر في «شرح النخبة» (ص ٧٢): «مذهب النسائي أن لا يترك حديث الرجل حتى يجتمع الجميع على تركه». اهـ. ٣- أورده ابن أبي حاتم في «الجرح والتعديل» (٩٢/٢٠/٨) وقال:

١- «سالت أبي عن محمد بن عمر الواقدي المدني فقال: متروك».

ب- حدثنا يونس بن عبيد الأعلى قال لي الشافعي: كتب الواقدي كتب.

ج- حدثنا أحمد بن سلمة النيسابوري حدثنا إسحاق بن منصور قال: قال أحمد بن حنبل: كان الواقدي يقلب الأحاديث، يلقي حديث ابن أخي الزهري على معمر ونحو هذا.

قال إسحاق بن راهويه كما وصف وأشد لأنه عندي ممن يضع الحديث.

د- أخبرنا أبو بكر بن خزيمة فيما كتب إلي قال: سمعت يحيى بن معين يقول: «لا يكتب حديث الواقدي، ليس بشيء». اهـ.

٤- قال ابن عدي في «الكامل» (٢٤١/٦)، (١٧١٩/٩٨): «هذه الأحاديث التي امليتها للواقدي والتي لم أذكرها كلها غير محفوظة، ومن يروى عنه الواقدي من الثقات فتلك الأحاديث غير محفوظة عنهم إلا من رواية الواقدي والبلاغ عنه، ومتون أخبار الواقدي غير محفوظة وهو بين الضعف». اهـ.

٥- وأورده ابن حبان في «المجروحين» (٢٩٠/٢) وقال: «محمد بن عمر بن واقد الواقدي الأسلمي المدني: كان ممن يحفظ أيام الناس وسيرهم وكان يروي عن الثقات المقلوبات وعن الأثبات المعضلات حتى ربما سبق إلى القلب أنه كان المتعمد لذلك؛ كان أحمد بن حنبل يكذبه».

ثم أخرج عن علي بن المديني أنه قال: «الواقدي يضع الحديث».

قلت: والواقدي يروي هذا الخبر عن ابن أخي الزهري، وابن أخي الزهري يروي هذا الخبر عن عمه

وابن أخي الزهري أورده الإمام المزي في «تهذيب الكمال» (٥٩٦٤/٤٦٠/١٦) وقال: محمد بن

خامساً: التحقيق

القصة من هذا الطريق واهية حيث إن سندها مظلم أسقط ابن إسحاق رجاله وقد أورده الحافظ ابن حجر في «طبقات المدلسين» في الطبقة الرابعة رقم (٩١) وقال: «محمد بن إسحاق بن يسار المطلبي المدني صاحب المغازي مشهور بالتدليس عن الضعفاء والمجهولين وعن شر منهم وصفه بالتدليس ابن حبان». اهـ.

ولذلك أسقط ابن إسحاق الرواة وبالتالي لم يتبين أنه حدث أم عنعن فاخترني التدليس تحت الإرسال، يتبين هذا الإرسال من معرفة طبقة ابن إسحاق حيث قال الحافظ ابن حجر في «التقريب» (١٤٤/٢): «محمد بن إسحاق بن يسار، أبو بكر المطلبي مولاهم، المدني، نزيل العراق رمي بالتشيع والقر من صغار الخامسة». اهـ.

قلت: والخامسة هي الطبقة الصغرى من التابعين الذين راوا الواحد والاثنين ولم يتثبت لبعضهم السماع من الصحابة كذا في مقدمة «التقريب» (٥/١).

قلت: وبهذا يتبين أن ابن إسحاق من صغار الطبقة الصغرى من التابعين وعليه فمرسله من أضعف المراسيل وأن هذا الطريق يزيدنا وهماً على وهن.

سادساً: قرآن تدل على عدم صحة القصة

١- إن أبا سفيان ما قدم المدينة إلا ليكلم رسول الله ﷺ، أن يزيد في هبة الحديبية وقام فدخل على ألبته أم حبيبة زوج النبي ﷺ، وقال الله تعالى: ﴿وَأِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبُهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفٌ﴾ [لقمان: ١٥].

فهل من المعروف أن تمنع أم حبيبة أباهما من الجلوس على فراش رسول الله ﷺ، وتطوي الفراش وتبهر أباهما وتقول لأبيها هو فراش رسول الله ﷺ وأنت امرؤ نجس مشرك؟

٢- وفعل أم حبيبة (وهو طيها الفراش)، وقولها (أنت امرؤ نجس مشرك) يوهم من لا يعرف أن القصة واهية بأن النجاسة في المشرك نجاسة البدن، والصواب أن نجاسة المشركين معنوية.

قصة صحيحة تبين نكارة القصة:

أخرج البخاري في «صحيحه» (ح ٢٦٢٠، ٣١٨٣، ٥٩٧٨، ٥٩٧٩)، ومسلم في «صحيحه» (١٠٠٣) من

حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها قالت: قدمت عليّ أمي وهي مشركة في عهد رسول الله ﷺ فاستفتيت رسول الله ﷺ، قلت: وهي راغبة أفأصل أمي؟ قال: «نعم صلى الله عليه وسلم».

قلت: وهذا اللفظ للبخاري (ح ٢٦٢٠) باب الهدنة للمشركين.

وبؤبؤ الإمام البخاري باباً في كتاب «الآداب» سماه باب «صلة الوالد المشرك» (ح ٥٩٧٨).

قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (٢٧٧/٥): قوله: «في عهد رسول الله ﷺ» في رواية حاتم: «في عهد قريش إذا عاهدوا رسول الله ﷺ» وأراد بذلك ما بين الحديبية والفتح. اهـ.

قلت: قول الحافظ: «في رواية حاتم» هو حاتم بن إسماعيل وهو الذي روى عنه شيخ البخاري قتيبة بن سعيد (ح ٣١٨٣).

مما سبق يتبين

١- أن قصة أم حبيبة وسب أبيها أبي سفيان قصة واهية منكرة.

٢- وأن قصة أسماء بنت أبي بكر وصلتها لأهلها المشركة اتباعاً لهدي النبي ﷺ في أعلى درجات الصحة.

٣- ومما يدل على نكارة متن قصة أم حبيبة أن مقدمات القصتين واحدة فلا بد وأن تكون النتيجة واحدة في اتباع هدي النبي ﷺ.

هذه القصة الواهية المنكرة تجعل بيت النبي ﷺ مخالفاً لهديه.

٤- وبهذا يتبين للقارئ الكريم الأثر السيئ للقصص الواهية ومخالفتها للقرآن الكريم والسنة الصحيحة المطهرة.

٥- ومن الآثار السيئة لهذه القصة الواهية نفس الاستفادة دعواً وتربوياً من القصة الصحيحة والتي فيها:

أ- جواز صلة القريب المشرك كذا قال النووي في «شرح مسلم».

ب- وفيها موادعة أهل الحرب ومعاملتهم في زمن الهدنة.

ج- وفيها السفر في زيارة القريب.

د- وفيها تحري أسماء في أمر دينها وكيف لا وهي بنت الصديق وزوج الزبير رضي الله عنه.

هذا ما وفقني الله إليه وهو وحده من وراء القصد

١- يسأل الفارئ: فيصل حسين. مركز السنبلتين.
دفعلية يقول: انا طالب في كلية اصول الدين قسم
الحديث. وقد اشكل علي حديث في الرقية من
احتباس البول. هل الاختلاف الواقع فيه يضر من
جهة صحته ام لا؟

اعداد

البراعة والعبارة

«فضالة بن عبيد» أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» (١٠٣٧) قال: أخبرنا يونس بن عبيد الأعلى وابن عدي (١٠٥٤/٣) عن أحمد بن عمرو، وأحمد بن سعيد قالوا: ثنا ابن وهب بهذا وأبهم النسائي ذكر «ابن لهيعة» كعاقبته في ترك تسميته لضعفه الشديد عنده.

وصحح الحاكم إسناده؛ وليس كما قال؛ فقد صرح الحاكم أنه قليل الحديث، ومع قلة حديثه، فقد طعن العلماء عليه قال البخاري: «منكر الحديث» وقال ابن حبان: «منكر الحديث جداً، يروي المناكير عن المشاهير فاستحق الترك». وقال ابن عدي: «لا أعرف له إلا مقدار حديثين أو ثلاثة، ومقدار ماله لا يتابع عليه». والرجل إذا كان قليل الحديث، ومع ذلك لا يتابع على رواياته فهو متروك. وبهذا حكم البخاري وغيره وله إسناده آخر. أخرجه النسائي في «اليوم والليلة» (١٠٣٥) قال: أخبرنا عبد الحميد بن محمد قال: ثنا مخلد قال: حدثنا سفيان عن منصور عن طلق عن أبيه أنه كان به الأسر فأنطلق إلى المدينة والشام بطلب من يداويه فلقي رجلاً

فعال. إلا أعلمك كلمات

سمعتهن من رسول الله

ﷺ ربنا الله الذي في

السماء تقدس اسمك،

أمرك في السماء والأرض

كما رحمتك في السماء

اجعل رحمتك في الأرض

اغفر لنا حوبنا

وخطايانا، أنت رب

الطيبين أنزل رحمة من رحمتك وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرأ.

والأسر؛ هو احتباس البول. ووالد طلق

بن حبيب لا صحبة له. وقد رواه شعبة بن

الحجاج قال: أخبرني يونس بن خباب،

قال: سمعت طلق بن حبيب، عن رجل من

أهل الشام، عن أبيه، أن رجلاً أتى النبي

ﷺ كان به الأسر... الحديث. أخرجه

النسائي أيضاً (١٠٣٦) وصحح الحافظ في

الإصابة، (٣١٠ ١) هذه الرواية، ورواها

ظاهر فيونس بن خباب، فيه مقال مشهور،

وفي الإسناد مجهولان. وليس المقصود من

تصحیح الحافظ لهذا الوجه، أنه صحيح،

فإن ضعف السند أو وهاء لا يخفى على

صغار الطلبة فضلاً عن الحافظ وهو العلم

المفرد، وإنما معناه أنه أولى بالتصويب

من الوجه الآخر، لا أنه صحيح، وهذه

جادة مطروقة عند علماء الحديث، فيذكرون

حديثاً ما وقع فيه اختلاف، وكل أسانيد

لا تثبت فيقولون عن وجه منها: هذا أصح

شيء، ويعنون أقله ضعفاً، فهو بالنسبة لما

هو أضعف منه يعد صحيحاً لا أنه صحيح

في نفسه، كما تقول أنت إذا مدحت رجلاً:

«أعور بين عميان، فلا

أشك أن الأعور أصح من

الاعمى، وإن كان الأعور

معيباً بذلك في نفسه إذا

قيس بالصحيح.

وبالجملة فلا يثبت هذا

الحديث. والله أعلم.



تجيب عليها لجنة الفتوى بالمركز العام

ما ورد عنه ﷺ. وقد علم النبي ﷺ أصحابه ذلك حين سألوه: قد علمنا كيف نسلم عليك، فكيف نصلي عليك؟ فقال: قولوا: اللهم صل على محمد. الخ.. لأنه لم ينقل عن أحد من الصحابة والتابعين أنه كان يقول في الصلاة: اللهم صل على سيدنا محمد، ولو كان في ذلك تعظيم له لفعلوه، لأنهم أشد الناس تعظيماً له ﷺ، وأما في غير الصلاة فلا مانع أن تقول ذلك. والله أعلم.

هدايا عيد الأم

يسأل سائل: ما حكم تقديم الهدايا في مناسبة ما يسمى عيد الأم؟
الجواب: نحن المسلمين ليس لنا إعيادان: عيد الأضحى، وعيد الفطر، فما استحدث بعد ذلك من الأعياد فهو بدعة، ومنها عيد الأم، وقد حث الإسلام على بر الوالدين في جميع الأوقات في الحياة وبعد الممات والنصوص في ذلك كثيرة معلومة.

قصر الصلاة

ويسأل: محمد أحمد العريني - كفر الشيخ سالم - الغربية:
أعمل بالعاشر من رمضان وأسكن طوال الأسبوع في سكن الشركة، فهل يجوز لي قصر الصلاة؟
الجواب: ما دمت تعمل في العاشر وتقيم فيه فانت مواطن مقيم، فليس لك حق القصر

تأخير غسل الجنابة

يسأل سائل: أدرس بالازهر. واستيقظ في بعض أيام شديدة البرودة وأنا جنب. ولا أقدر على الاغتسال في الصباح. وأذهب إلى المعهد، فهل يجوز لي قراءة بعض الكتب الدينية التي أدرسها بما تحويه من قرآن. أو قراءة القرآن عند الاضطرار؟ أرجو الافادة. جزاكم الله خيراً.

الجواب: لا يجوز تأخير غسل الجنابة حتى تذهب إلى المعهد وتعود، لأن معنى ذلك أنك تترك الصلاة طول النهار، وذلك كبيرة من الكبائر، والحمد لله الناس الآن في سعة، والحمد لله فيمكنك تسخين الماء بأي من الوسائل المتوفرة.

الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأخير

يسأل: عبد الرحمن أحمد محمود - شين الكوم - منوفية:
ما حكم الصلاة على النبي ﷺ في التشهد؟ وهل صحت رواية: اللهم صل على سيدنا محمد... الخ؟

الجواب: الصلاة على النبي ﷺ في التشهد الأول سنة مستحبة، فعلها خير من تركها، وأما في التشهد الأخير فهي واجبة، كما ذهب إليه أحمد والشافعي وغيرهم.
وهو ﷺ سيد ولد آدم على الإطلاق بلا ريب، ولكن الألفاظ التعبدية يجب الإقتصار فيها على

فتاوى اللجنة الدائمة للإفتاء بالسعودية

س: إذا سهر الإمام فنبهه أحد المأمومين أو اثنين أو أكثر، ولم يستجب لهم، معتقداً أنه لم يسه فكيف يصنع المأموم والحالة هذه؟ وهل يجب على الإمام أن يسجد للسهو مع تيقنه بتمام صلاته؟
الجواب: إذا تيقن الإمام صواب نفسه فليس عليه سجود سهو ولا يجوز له الرجوع إلى قول من سبّح به لاعتقاده خطاهم.
وأما المأموم الذي تيقن أن الإمام زاد ركعة - مثلاً - فلا يجوز له أن يتابعه عليها، وإذا تابعه عالمًا بالزيادة، وعالمًا بأنه لا تجوز المتابعة بطلت صلاته. أما من لم يعلم أنها زائدة فإنه يتابعه، وكذلك من لا يعلم الحكم.

س: صلى بنا إمام وعند الركعة الثانية من صلاة الظهر عند الجلوس للشهادتين سجدة واحدة أي سها ولم يسجد الثانية. وعندما اكمل الصلاة قال أحد المأمومين عن سهو وقال له يعيد ركعة ويسجد سجود السهو. فما مدى صحة ذلك؟
هل يسجد سجود السهو، أم أنه يأتي بركعة ويسجد للسهو؟

الجواب: إذا كان الواقع كما ذكرت فغيت الركعة التي ترك منها السجدة سهوًا، وتصير الثالثة ثانية والرابعة ثالثة، ويأتي بركعة تكون رابعة ثم يسجد للسهو.

س: صلى بنا إمام صلاة الظهر. وفي الركعتين الأولىين اللتين يجلس بعدهما للشهادتين الأولى الإمام ولم يجلس للشهادتين الأولى. وقام وجلس المأمومون. وقالوا له: سبحان الله، لكنه لم يجلس

والجمع، إلا إذا سافرت إلى بلدك وأدركت الصلاة في الطريق فلك حق الجمع والقصر في الطريق فقط.

عدد ركعات صلاة الضحى

ويسأل: الأستاذ ثروت سيد عبد الموجود - المدرس بأسبوط - ديروط - امستول،
هل يجوز أن أصلي صلاة الضحى أكثر من ركعتين؟ وما هي عدد ركعات صلاة الضحى بالضبط. جزاكم الله خيراً؟

الجواب: صلاة الضحى نافذة من النوافل التي رغب فيها النبي ﷺ، وفضائلها كثيرة، منها ما رواه مسلم وأبو داود عن أبي نر الغفاري أن رسول الله ﷺ قال: «يصبح على كل سلامي من أحدكم صدقة، فكل تسبيحة صدقة، وكل تحميدة صدقة، وكل تهليل صدقة، وكل تكبيرة صدقة، وأمر بالمعروف صدقة، ونهي عن المنكر صدقة، ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى». فإقل الضحى ركعتان، واختلف في أكثره، والراجح أنه ثماني ركعات.

تتويه

ورد في المجلة عدد ربيع الأول ١٤٢٧هـ فتوى تتعلق بالقنوت في الفجر، وقد أشارت الفتوى إلى وجود خلاف بين الفقهاء في فعله وتركه، وبعد التحقيق تبين أن النبي ﷺ كان يقنت في جميع الصلوات عند النوازل، وأما في الفجر فالخلاف فيه طويل كما أشارت الفتوى. والذي تشير إليه النصوص عدم اختصاص الفجر بالقنوت دون سائر الفرائض. والله أعلم.

وفهم أحكامه والاعتبار به ونيل الأجر والثواب
وتدريب اللسان على تلاوته، إلى غير ذلك من
الفوائد.

الفرقة الناجية

س: ما المراد بقول النبي ﷺ عن الأمة حيث
يقول في حديث: «كلهم في النار إلا واحدة.. وما
الواحدة وهل الاثنان والسبعون فرقة كلهم
خالدون في النار على حكم المشرك أم لا؟
وإذا قبل أمة النبي ﷺ هل هذا الأمة تقال
لاتباعه وغير الاتباع أو يقال لا تتبعه

والله وصحبه... وبعد!

ج: المراد بالأمة في هذا الحديث أمة الإجابة
وانها تنقسم ثلاثاً وسبعين، اثنتان وسبعون منها
منحرفة مبتدعة بدعا لا تخرج بها من ملة الإسلام؛
فتعذب ببدعتها وانحرافها إلا من عقا الله عنه وغفر
له ومالها الجنة، والفرقة الواحدة الناجية هي أهل
السنة والجماعة الذين استنوا سنة النبي ﷺ
ولزموا ما كان عليه هو وأصحابه رضي الله عنهم
وهم الذين قال فيهم رسول الله ﷺ: «لا تزال طائفة
من أمتي قائمة على الحق ظاهرين لا يضرهم من
خالفهم ولا من خذلهم حتى يأتي أمر الله». (احمد ٣٤/٥)

٢٧٩، ٢٧٨، ٢٧٩، والحازي رقم ٣٣٢٩، ٣٣٣١، ٣٤٥٩

أما من أخرجته بدعته عن الإسلام فإنه من أمة
الدعوة لا الإجابة فيخلد في النار وهذا هو الراجح،
وقيل المراد بالأمة في هذا الحديث أمة الدعوة وهي
عامة تشمل كل من بعث إليهم النبي ﷺ من أمن
منهم ومن كفر، والمراد بالواحدة أمة الإجابة وهي
خاصة بمن آمن بالنبي ﷺ إيماناً صادقاً ومات على
ذلك، وهذه هي الفرقة الناجية من النار إما بلا سابقة
عذاب وإما بعد سابقة عذاب، ومالها الجنة.

وأما الاثنان والسبعون فرقة فهي ما عدا الفرقة
الناجية وكلها كافرة مخلدة في النار، وبهذا يتبين أن
أمة الدعوة أعم من أمة الإجابة فكل من كان من أمة
الإجابة فهو من أمة الدعوة وليس كل من كان من أمة
الدعوة من أمة الإجابة.

وبالله التوفيق وصلى الله على نبينا محمد وآله
وصحبه وسلم.

لأنه هدف هدفنا معه. وبعد إكمال الصلاة
سجد سجود السهو وسلم. علماً أنه لم يجلس
للتشهد الأول فما مدى صحة صلاتنا؟

الجواب: إذا كان الواقع كما ذكرت فصلاتكم
صحيحة.

قراءة القرآن جماعياً والدعاء بعده

س: وما قولكم حفظكم الله في رجل جمع
عددًا من الناس في منزلة فندارسوا ما تيسر من
القرآن ثم دعوا الله لأنفسهم وللمسلمين ثم دعاهم
لتناول طعام أعد مسبقاً له ثم انصرفوا

ومن دلت السؤال أن الداعي وزع على المدعوين
أجزاء متفرقة من القرآن بحيث يقرأون جميعهم
كل على حدة ما كتب في الجزء الذي بين يديه
وبعد أن انتهوا جميعاً دعا أحدهم لأنفسهم
وللمسلمين فاعتبروا أنهم في مجموعهم ختموا
الحصص على سبيل التبرك.

الحمد لله وحده والصلاة والسلام على رسوله
والله وصحبه. وبعد!

ج: أولاً: الاجتماع لتلاوة القرآن وبراسته بان
يقرأ أحدهم ويستمع الباقيون ويتدارسوا ما قرعوه
ويتفهموا معانيه مشروع وقربة يحبها الله، ويجزي
عليها الجزاء الجزيل، فقد روى مسلم في صحيحه
وأبو داود عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي
ﷺ قال: «ما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون
كتاب الله ويتدارسونه فيما بينهم إلا نزلت عليهم
السكينة وغشيتهم الرحمة وحفتهم الملائكة وذكرهم
الله فيمن عنده». والدعاء بعد ختم القرآن مشروع
أيضاً إلا أنه لا يداوم عليه ولا يلتزم فيه صيغة
معينة كانه سنة متبعة؛ لأن ذلك لم يثبت عن النبي
ﷺ وإنما فعله بعض الصحابة رضي الله عنهم وكذا
دعوة من حضر القراءة إلى طعام لا بأس بها ما
دامت لا تتخذ عادة بعد القراءة.

ثانياً: توزيع أجزاء من القرآن على من حضروا
الاجتماع ليقرأ كل منهم لنفسه حزباً أو أجزاء من
القرآن لا يعتبر ذلك ختمًا للقرآن من كل واحد منهم
بالضرورة وقصدهم القراءة للتبرك فقط فيه قصور
فإن القراءة يقصد بها القرية وحفظ القرآن وتدبره

سَيِّئَاتُ كَذِّ تَقَرُّوتْ

إعداد / صلاح نجيب الدق

أفضل من ذلك، فهل تتأخر لحظة واحدة عن هذه الدعوة؟ فما بالك، والذي وعد هو الله عز وجل، الغني، الكريم الذي لا تقنى خزائنه، وله ملك السموات والأرض، حيث قال في محكم التنزيل: ﴿وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرٌ وَأَعْظَمُ أَجْراً وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [الزمر: ٢٠]، والقائل سبحانه في الحديث القدسي: «يا ابن آدم: أنفق، أنفق عليك».

الأنفاق هو التجارة الربحية،

إن الصدقات الخالصة لله تعالى هي التجارة الربحية للعبد في الدنيا والآخرة، قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ (٢٩) لِيُوقِيَهُمْ أَجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [فاطر: ٢٩، ٣٠].

تلك هي التجارة الربانية الربحية أبداً، والتي تستمطر رضا الله عز وجل وفضله الواسع والتي يشكر الله العبد عليها ويغفر له بها ذنوبه فلنسارع إلى هذه التجارة الربحية التي لا تبور.

ثمرات الصدقات

إن للصدقات والإنفاق في سبيل الله ثماراً جليلة في الدنيا والآخرة، يمكن أن نوجز بعضها فيما يلي:

١ **الصدقات تزيد الحسنات،**

مما لا شك فيه أن هدف المسلم الواعي رفع رصيده من الحسنات عند الله يوم القيامة، والصدقات هي إحدى السبل الموصلة إلى ذلك، فإذا كانت الصدقة من كسب حلال، خالصة لله تعالى، فإن الله يقبلها بفضله ويضاعف ثوابها للعبد أضعافاً مضاعفة، والله ذو الفضل العظيم، قال سبحانه: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُمْتُتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [سورة: ٢٤٥].

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله قال: «من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب، ولا يقبل الله إلا الطيب، فإن الله يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحكم فلو أنه (مُهره) حتى تكون مثل الجبل» [البحاري: ١٤١٠، ومسلم: ١٠١٤].

الحمد لله، الذي سحر لنا ما في السموات وما في الأرض وأسمع علينا بعمه، طامود وباسه، وهو على كل شيء قدير، والصلوة والسلام على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد

فإن إنفاق المال في وجوه الخير من أفضل القُرْبَات التي ترضي الله تعالى والتي يتوصل بها المسلم إلى تحصيل الحسنات وتكفير السيئات.

الأنفاق وصية رياضية،

حثنا الله تعالى على الإنفاق في وجوه الخير في كثير من آيات القرآن الكريم، فقال سبحانه: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أُمْتُتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ [سورة: ٢٤٦].

وقال جل شأنه: ﴿لَن تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ﴾ [آل عمران: ٩٢].

وقال سبحانه: ﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ [سبا: ٣٩].

وقال تعالى: «ها، انم، هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله فممنكم من يبخل ومن يبخل فإنما يبخل عن نفسه والله العبي وأبغ الفقراء وإن يسلوا يستنبل قوماً غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم﴾ [محمد: ٣٨].

الرسول، يحثنا على الصدقات،

حثنا النبي ﷺ على الإنفاق وبذل المال في وجوه الخير في كثير من أحاديثه الشريفة.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله قال: «قال الله عز وجل: يا ابن آدم، أنفق، أنفق عليك» [البخاري حديث: ٤٦٨٤، ومسلم: ١٩٩٣].

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله قال: «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان يقول أحدهما: اللهم: أعط منفقاً خلفاً، ويقول الآخر: اللهم أعط ممسكاً تلفاً» [البخاري: ١٤٤٣، ومسلم: ١٠١٠].

وعن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن النبي قال: «لا حسد إلا في اثنتين: رجل آتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل وآناء النهار، ورجل آتاه الله مالا فهو ينفقه آناء الليل وآناء النهار».

[البخاري: ٥٠٢٥، ومسلم: ٨١٥].

لله بجزل العطاء للمتقين،

أخي الكريم: لو أن رجلاً من الأغنياء قال لك أعط فلاناً كذا وكذا من مالك، وتعال غداً وأنا أعطيك

فسارع أخى الكريم في جمع الحسنات قبل أن يفوت الوقت، واعلم أن ميزان الحسنات يرجح بحسنة واحدة خالصة لله تعالى.

١ الصدقة بغير مال

إن الصدقات الخالصة لله تعالى هي سبيل زيادة المال في الدنيا والحصول على رضوان الله تعالى في الآخرة، قال تعالى: ﴿إِنْ تَقْرَضُوا مِنَ اللَّهِ قَرْضًا حَسَنًا يَضَاعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ﴾

[البقرة: ٢٧]

روى مسلم عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «ما

نقصت صدقة من مال» [مسلم: ٢٥٨٨]

وروى أيضاً عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال: «بينما رجل في فلاة من الأرض (صحراء) سمع صوتاً في سحابة: اسق حديقة فلان، ففتحى تلك السحاب فافرج ماء في حزره (أرض بها حجارة سوداء) فإذا شريحة من تلك الشرايح قد استوعبت تلك الماء كله، ففتح هذا الرجل الماء، فإذا رجل قائم في حديقته يحول الماء بمسحاته، فقال له: يا عبد الله! ما اسمك؟ قال: فلان بذاك الاسم الذي سمع في السحابة، فقال: يا عبد الله، لم تسألني عن اسمي؟ فقال: إني سمعت صوتاً في السحاب الذي هذا ماؤه يقول: اسق حديقة فلان لاسمك فماذا تصنع فيها؟ قال: أما إذ قلت هذا فإني أنظر ما يخرج منها فاتصدق بثلثه، وأكل أنا وغيالي ثلثاً وأرد فيها ثلثه» [مسلم: ٢٧٨٤]

٢ الصدقة بخلل صاحبها يوم القيامة

إذا حشر الله تعالى الناس يوم القيامة، واشتد الكرب، وكثر العرق، اقتربت الشمس من رعوس العباد، فإن الصدقة تظل صاحبها في هذا الموقف العصيب.

عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «سبعة يظلهم الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله - وذكر منهم - رجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه» [البخاري: ١٤٢٣، ومسلم: ١٠٣١]

روى أحمد عن عقبة بن عامر أن رسول الله ﷺ قال: «كل امرئ في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس» [حديث صحيح صحيح الجامع للألباني: ٤٥١٠]

٣ الصدقة بركي النفس

إن الإكثار من الصدقات يركي نفس المسلم ويكسبه محاسن الأخلاق من الجود والكرم ويطهره من الشح والبخل، قال تعالى: ﴿هَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخُلُ وَمَنْ

يَبْخُلْ فَإِنَّمَا يَبْخُلُ عَنْ نَفْسِهِ﴾ [ممتد: ٢٨] وقال تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا﴾ [الشمس: ٩]، وقال سبحانه: ﴿وَمَنْ يُوقِ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [الحشر: ٩]، وقال عز وجل: ﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [التوبة: ١٠٣].

٤ الصدقة بذكر الله تعالى

إن الصدقة الطيبة الخالصة لله تعالى ما هي إلا ترجمة عملية لشكر الله تعالى على نعمه التي لا تعد ولا تحصى، إن العبد إذا لم يقابل هذه النعم بالشكر فإنها سوف تزول، وبشكرها تدوم وتزداد، ويبارك الله فيها لعباده، قال تعالى: ﴿وَإِذْ تَأْتِيَنَّكُمْ رِجَالٌ لَتِيْنَ

شَكَرْتُمْ لِأَزِيدَنَّكُمْ﴾ [إبراهيم: ٧].

٥ الله يكثر بفضله جود المصدقين

من بركات الصدقة أن الله يوفق صاحبها إلى الطاعات، ويسر له أبواب الخير، ويقضي له حوائجه، ويسخر له من يخدمه، قال سبحانه: ﴿فَأَمَّا مَنْ أَطْغَىٰ وَاتَّقَىٰ (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ (٦) فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ﴾ [الشيل: ٧٥].

٦ الصدقة بمنزلة هدر المال

ما أجمل شعور المتصدق بالسعادة عندما يكون سبباً في مسح نعمة يتيم أو دفع كربة عن فقير! حقاً إنها سعادة يهبها الله لعباده المحسنين، المنفقين في سبيله، إن هذه السعادة التي يملأ بها قلب المتصدق لا تُقَدَّرُ بمال، ولو لم يكن للمتصدق إلا هذه الفائدة الجليلة من السعادة الحقيقية لكفاه ذلك، قال تعالى: ﴿أَمْتُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ [الحديد: ٧].

٧ سبباً محمداً خير المتصدقين

كان النبي ﷺ جواداً كريماً، لا يبخل بما في يده، وكان يؤثر المحتاج على نفسه، وكان أجود بالخير من الريح المرسلة، وكان سروره بما أعطى أعظم من سرور الأخذ بما أخذه.

عن أنس أن رجلاً سأل النبي ﷺ غنماً بين جبلين، فاعطاه إياه، فأتى قومه فقال: أي قوم! اسلموا، فوالله إن محمداً ليعطي عطاء من لا يخاف الفقر. [مسلم: ٥٨].

٨ تنافس الصدقة في الانفاق في سبيل الله

كان أصحاب النبي ﷺ يحرصون على الإنفاق وبذل الصدقات في وجوه الخير المختلفة يتنافسون في ذلك، وسوف نذكر طرفاً من هذه النماذج السامية:

هو بكر العمدة بن وهب بن النضر بن يحيى

سبحانه: ﴿ إِنَّمَا يُعْمَرْ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمْنٍ بِاللَّهِ
وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَلَمْ يَخْشَ
إِلَّا اللَّهَ فَعَسَى أُولَئِكَ أَنْ يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ ﴾

[التوبة: ١٨]

ومن عمارة المساجد، المساهمة في بنائها،
وتنظيفها، والمحافظة عليها، وإقامة الصلوات
المفروضة بها، ونشر العلم النافع، وحل مشاكل
المجتمع المسلم في رحابها، ولقد حثنا النبي - على
بناء المساجد.

عن عثمان بن عفان أن رسول الله - قال: «من
بنى لله مسجدًا، يبتغي به وجه الله بني الله له بيتًا
في الجنة». [بخاري: ٤٥٠، ومسلم: ٥٣٣]

فعلى كل منا أن يبارك بالمساهمة في تعمير بيوت
الله، وليتذكر أنه ما من صلاة أو قراءة للقرآن أو
درس علم أو أي شيء من أعمال الخير تتم في رحاب
المسجد الذي ساهم فيه إلا وله أجر عظيم من الله
تعالى.

٢ نشر العلم النافع

وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله
قال: «إذا مات الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث،
صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو
له». [مسلم: ١٦٣١]

ويخل في ذلك نشر الكتب والرسائل العلمية،
والإشرطة النافعة، وإمداد طلاب العلم بالكتب التي
يحتاجونها.

٢ كفالة الأيتام ونشر الخيرين ومساعدته

المحتاجين

قال تعالى: ﴿ وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِينًا
وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا ﴾ [الإنسان: ٨].

عن سهل بن سعد أن رسول الله قال: «أنا
وكافل اليتيم كهاتين في الجنة»، وقال باصبعه
السبابة والوسطى. [بخاري: ٦٠٠٥]

وقال سبحانه: ﴿ وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى
مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ (٢٨٠)
وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ
مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ [البقرة: ٢٨٠، ٢٨١].

عن أبي اليسر أن رسول الله - قال: «من أنظر
معسرًا أو وضع عنه أظله الله في ظله». [مسلم: ٣٠٠٦]

وعن أبي هريرة أن رسول الله - قال: «كان
رجل يداين الناس، وكان يقول لفتاه إذا أتيت معسرًا
فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فلقي الله
فتجاوز عنه». [بخاري: ٣٤٨٠، ومسلم: ١٥٣٧]

عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: أمرنا
رسول الله - يومًا أن نتصدق فوافق ذلك مالاً
عندي، فقلت: اليوم أسبق أبا بكر إن سبقته يومًا،
فجئت بنصف مالي، فقال رسول الله -: «ما أبقيت
لأهلك» قلت: مثله. قال: «واتى أبو بكر بكل ما عنده،
فقال له رسول الله -: «ما أبقيت لأهلك» قال: أبقيت
لهم الله ورسوله. قلت: لا أسابقك إلى شيء أبدًا.

[حديث حسن: صحيح أبي داود للألباني: (١٤٧٢)]

٢ عثمان بن عفان رضي الله عنه

عن عبد الرحمن بن سمرة قال: جاء عثمان بن
عفان إلى النبي - بالف دينار في ثوبه حين جهز
النبي - جيش العسرة، قال: فصبها في حجر
النبي - فجعل النبي - يقلبها بيده ويقول: «ما
ضر ابن عفان ما عمل بعد اليوم يُردها مرارًا».

[مسند أحمد: ٣١/٣٤]

٢ أبو طلحة الأنصاري رضي الله عنه

عن أنس رضي الله عنه قال: كان أبو طلحة أكثر
الأنصار بالمدينة مالاً، وكان أحب أمواله إليه بئرحاء
(حديقة)، وكانت مستقبله المسجد، وكان رسول الله
يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، فلما نزلت:
﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ﴾ قام أبو
طلحة إلى رسول الله - فقال: يا رسول الله، إن الله
يقول في كتابه ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا
تُحِبُّونَ﴾ وإن أحب أموالي إلي بئرحاء وإنها صدقة
لله أرجو برها ونخرها عند الله، فضعها يا رسول
الله حيث شئت، فقال: بخ، ذلك مال رايح، ذلك مال
رايح، قد سمعت ما قلت وأرى أن تجعلها في
الأقربين، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه.

[البخاري: ٣٣١٨، ومسلم: ٤٢]

٢ عائشة رضي الله عنها زوج النبي -

روى ابن سعد عن أم دُرّة قالت: أتيت عائشة
بمائة ألف درهم ففرقتها، وهي يومئذ صائمة، فقلت
لها: أما استطعت فيما أنفقت أن تشتري بدرهم لحماً
تططرين عليه، فقالت عائشة: لو ذُكرتني لفعلت.

[الطبقات الكبرى: ٥٣/٨]

بواب الصدقات

هناك من أنواع الصدقات الكثير ويمكن أن
نوجزها فيما يلي:

١ بناء المساجد وعمارتها

إن بناء بيوت الله تعالى من أفضل القربات التي
يستطيع المسلم أن يتقرب بها إلى خالقه، قال

عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال: «من جهز غاريا في سبيل الله فقد غزا، ومن خلف غاريا في أهله بخير فقد غزا». [بخاري ٢٨٤٣، ومسلم ١٨٩٥]

٥- الصدقة هي الرخاء

عن انس أن النبي ﷺ قال: «ما من مسلم يغرس غرسا أو يزرع زرعا فيأكل منه طير أو إنسان أو بهيمة إلا كان له به صدقة». [بخاري ٢٠١٢، ومسلم ١٥٥٣]

٦- تقصير الصائم

عن زيد بن خالد الجهني أن النبي ﷺ قال: «من فطر صائما كان له مثل أجره غير أنه لا ينقص من أجر الصائم شيئا».

حدث صحيح صحيح الترمذي للإمامي [٦٤٧]

إن للصدقات آفات تقضي على ثوابها وتكون وبالا على صاحبها في الدنيا والآخرة، وهذه الآفات يمكن أن نوجزها فيما يلي:

أولا: الرياء

إن الرياء داء غضال يقضي على ثواب الأعمال الصالحة ويجعلها هباء منثورا، وهو من صفات المنافقين الذين نهى الله تعالى في كتابه العزيز قاتلا عنهم: ﴿وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ قَامُوا كُسَالاً يُرَاغُونَ النَّاسَ وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء ١١٢].
عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ قال: قال الله تعالى: «أنا أغنى الشركاء عن الشرك، من عمل عملا أشرك معي فيه غيري تركته وشركه». [مسلم ٢٩٨٥]

ثانيا: اتباع الصدقات بالمرء والادى

يجب على المسلم الحذر من أن يمن أو يؤدي احدا من الذين تصدق عليهم، فيقول له تذكر يوم اعطيتك كذا وكذا، قد حذرنا الله من المن بالصدقة حيث قال سبحانه: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَلْبَنَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنبُلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٢٦١) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مِثْلَ ثَمَرٍ وَلَا آذَى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (٢٦٢) قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى وَاللَّهُ غَنِيٌّ خَلِيمٌ (٢٦٣) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَقَاتِكُم بِالْمَرْءِ وَالْأُنْثَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَاصِنَابَةٌ وَابِلٌ فَتَرَكُوهُ صُلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ﴿

[البقرة: ٢٦١-٢٦٤]

عن أبي ذر الغفاري أن رسول الله ﷺ قال: «ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة: المنان الذي لا يعطي شيئا إلا منة، والمنفق سلعته بالحلف الفاجر، والمسبل إزاره». [مسلم ١٠١٦]

سمع محمد بن سيرين رجلا يقول لرجل آخر: فعلت إليك وفعلت، فقال له ابن سيرين: اسكت فلا خير في المعروف إذا أحصى. [تفسير القرطبي ٣١٧/٣]

اعلم أيها المسلم أن الله تعالى لا يقبل إلا الطيب من الصدقات، فاحذر أن تقترب إليه بالشئ الرديء. قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ﴾ [البقرة: ٢٦٧].

رابعاً: احتقار شيء من الصدقات

يجب على المسلم ألا يحتقر شيئا من الصدقات، سواء كانت صدقته هو أو صدقة أخيه المسلم. عن عدي بن حاتم أن رسول الله ﷺ قال: «اتقوا النار ولو سو سوا بمرء، فمن لم يجد فبكلمة طيبة».

[بخاري ١٤١٣، ومسلم ١٠١٦]

وعن أبي هريرة قال: قال رسول الله ﷺ قال: «سبق درهم مائة ألف درهم»، قالوا: يا رسول الله، وكيف؟ قال: «رجل له درهمان فاخذ أحدهما فتصدق به، ورجل له مال كثير، فاخذ من غرض ماله مائة ألف فتصدق بها». [حديث حسن: صحيح الترمذي للإمامي ٢٥٧٧]
اعلم أخي الكريم أن الصدقة وإن كانت قليلة فإنك سوف تجد ثوابها ضعافا كثيرة عند الله تعالى: قال سبحانه وتعالى: ﴿مَنْ يَعْملْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَمَنْ يَعْملْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ﴿

[الزلزلة ٨، ٧]

عن أبي ذر الغفاري أن رسول الله ﷺ قال: «لا تحقرن من المعروف شيئا ولو أن تلقى أخاك بوجه طلق». [مسلم ٢٩٢٦]

خامساً: الرجوع هي الصدقة

احذر أخي الكريم أن ترجع في صدقتك التي أخرجتها لله تعالى.

روى الشيخان عن عمر بن الخطاب قال: حملت على فارس في سبيل الله، فاضاعه الذي كان عنده فاردت أن اشتريه، وظننت أنه يبيعه برخص، فسالت النبي ﷺ فقال: «لا تشتريه، ولا تعد في صدقتك، وإن أعطاكه برهم، فإن العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئته». [بخاري ٢٦٣٣، ومسلم ١٦٢٠]

٥- الجهد في صلاتك

منهج السلف

في تفويض

الصفات

الحلقة الخامسة

إعداد

د. محمد عبد الله السري

الحمد لله وحده، والصلاة والسلام

على من لا نبي بعده وعلى آله وصحبه...

وبعد:

تتابع في هذه الحلقة الكلام على منهج

السلف في إثبات صفات الله تعالى ومراد

عبارة أهل العلم من وجوب إثبات الصفات

دون تعطيل أو تكيف، فنقول مستعينين

بإلله.

ومما جاء عن ابن منذة محدث الشريق في هذا قوله: «هو تعالى موصوف غير مجهول، وموجود غير مُدرك ومرئي غير مُحَاط به لقربه كأنك تراه، وقريب غير ملائق وبعيد غير منقطع، يسمع ويرى وهو العلي الأعلى وعلى العرش استوى... فالقلوب تعرفه والعقول لا تكيفه، وهو بكل شيء محيط»^(١).. وأنى لعقولنا أن تكيفه وإننا على حد ما ذكره القاضي أبو يعلى في هذا الصدد- لعاجزون كالون حائرون باهتون في حد الروح التي فيها، وكيف تعرج كل ليلة إذا توفاهها مارتها، وكيف يرسلها، وكيف تستقل بعد الموت؟ وكيف حياة الشهيد المرزوق عند ربه بعد قتله؟ وكيف حياة النبيين الآن؟ وكيف شاهد النبي ﷺ أخاه موسى يصلي في قبره قائماً ثم رآه في السماء السادسة وحاوره، وأشار عليه بمراجعة رب العالمين، وطلب التخفيف منه على أمته؟ وكيف ناظر موسى أباه آدم ووجه آدم بالقدر السابق، وبأن اللوم بعد التوبة وقبولها لا فائدة فيه؟ وكذلك نعجز عن وصف هينتنا في الجنة، ووصف الحور العين... فكيف بنا إذا انتقلنا إلى الملائكة ونواتهم وكيفيتها، وأن بعضهم يمكن أن يلتقم الدنيا في لقمة، مع رونقهم وحسنهم وصفاء جواهرهم النوراني... وإذا ظهر عجزنا على نحو واضح وقاضح عن معاينة بعض خلقه، فمن ذا الذي يستطيع أن يصف لنا كنهه سبحانه أو ينعت لنا كيف سمع كلامه؟ ومن ذا الذي عاينه أصلاً أو قبلاً فنعتة لنا؟^(٢)

وعلى نحو ما دل العقل على عدم إبداع كنه

صفاته تعالى، فإنه قد دل كذلك على ضرورة

الوقوف على معانيها، ذلك أن رسالة النبي

تضمنت شيئين مهمين هما العلم النافع والعمل

الصالح كما قال تعالى: «هو الذي أرسل رسوله

بأنه يدين وبين الحق ليظهره على الدين كله ولو

كره المشركون» [التوبة: ٣٣، والصف: ٩] فالهدى هو

العلم النافع، وبين الحق: هو العمل الصالح الذي

اشتمل على الإخلاص لله والمتابعة لرسوله

والعلم النافع يتضمن كل علم يكون للأمة فيه خير

وصلاح في معاشها ومعادها، وأول ما يدخل في

ذلك العلم باسماء الله وصفاته وأفعاله، فإن العلم

بذلك أنفع العلوم وبه قوام الدين قولاً وعملاً

واعتقاداً، ومن أجل ذلك كان من المستحيل أن

يهمله النبي ﷺ ولا يبينه للناس بياناً ظاهراً

ينفي الشك ويدفع الشبهة، خاصة وأن الإيمان

بالله وأسمائه وصفاته هو أساس الدين وخلاصة

دعوة المسلمين، وهو أوجب وأفضل ما اكتسبته

القلوب وأدركته العقول، ثم إنه ﷺ كان أعلم

الناس بربه وهو أنصحهم للخلق وأبلغهم في

البيان، فلا يمكن مع هذا الاقتضي التام للبيان أن

يتروك باب الإيمان بالله وأسمائه وصفاته ملتبساً

تبعه في ذلك إمام الحرمين في الرسالة النظامية والرازي في أساس التقيديس^(٤) والسيوطي في الإتيان وغيره^(٥)، ثم شاع هذا بين الباحثين قديماً وحديثاً وراج حتى اتخذت هذه العبارات شبهة تقرر من خلالها أن مذهب السلف هو التفويض وليس الإثبات، قال الشهرستاني في كتابه (الملل والنحل): «ثم إن جماعة من المتأخرين زادوا على ما قاله السلف، فقالوا: لا بد من إجرائها على ظاهرها فوقعوا في التشبيه الصرف وذلك على خلاف ما اعتقده السلف^(٦)، فقد أفاد في هذا النص أن إجراء آيات الصفات على ظاهرها هو زيادة على مذهب السلف وأن هذا لم يكن طريقهم ولا مرادهم في فهم صفات الله تعالى لكون القول بإجراء الصفات على ظاهرها مؤد لا محالة على ما ظنّه إلى التشبيه الصرف».

وفضلاً عن عدم صحة ما ذكره في هذا الصدد فقد ناقض نفسه حين قال قبل ذلك بصفحة واحدة: اعلم أن جماعة كبيرة من السلف كانوا يثبتون لله تعالى صفات أزلية من العلم والقدرة والحياة، ولا يفرقون بين صفات الذات وصفات الفعل بل يسوقون الكلام سوقاً واحداً، وكذلك يثبتون صفات خبرية مثل اليدين والوجه ولا يؤولون ذلك، ثم ذكر أن ممن يقول بهذا مالك بن أنس وأحمد بن حنبل وسفيان الثوري وداود بن علي الأصفهاني ومن تابعهم، ولا يعني ذلك على حد فهمه إلا اعتقاد السلف أن ثمة فارقاً بين صفات الذات والصفات الخبرية، لوجوب تاويل الأخيرة حتى لا يتوهم منها التشبيه.

وقد أيد الإمام الرازي في ٦٠٦ الشهرستاني ٤٨٥هـ ذلك فيما جعله الأول في كتابه (أساس التقيديس) قانوناً كلياً للمذهب، ويقضي هذا القانون الكلي وتلك القاعدة العامة التي أرساها الفخر الرازي في كتابه المذكور بـ «أن القدر في العقل لتصحيح النقل يقضي إلى القدر في العقل والنقل معاً وأنه باطل، وقد أداه تسليمه لما قرره لأن يفصح ويكشف اللثام عن أن الدلائل العقلية قاضية وقاطعة بأن هذه الدلائل النقلية يقصد تلك المفصلة عن الصفات الخبرية وصفات الأفعال والمعارضة على حد زعمه مع الدلائل العقلية» إما أن يقال إنها غير صحيحة، أو يقال إنها صحيحة إلا أن المراد منها غير ظاهرها، ثم يردف قائلاً: ثم إن جوازنا التاويل اشتغلنا على سبيل التبريع^(٧) بذكر تلك التاويلات على التفصيل، وإن لم يجز التاويل فوضنا العلم بها إلى الله تعالى، فهذا هو القانون الكلي المرجوع إليه في جميع المشتبهات. اهـ من كلام الرازي.

ويحق لنا هنا - ونحن نشير إلى أن التفويض لم يكن بحال من الأحوال مذهباً للسلف وإلى أن التشابه إنما كان مقصوراً لديهم على كيفيات

وفيما مضى الرد الكافي على من اخطأوا في تزييه الله واحسبوا الظن بقولهم وأساءوه بالكتاب والسنة فضلوا بذلك طريقهم، فمبهم من نزاهة عن فوقيته على عرشه وبينونه من خلقه فاعتقد أنه عين الوجود وأنه في كل مكان ولم يصنه عن أخس الأماكن وأقبحها وهم الحلولية من اتباع جهم وأشباعهم، ومنهم من نزاهة عن العلو والفوقية وجعل الوجود بأسره - على اختلاف أنواعه وتقابل أضداده مما لا يسوغ التلغظ بحكايته - هو المعبود، وهم طائفة ابن عربي وابن الفارض وابن سبعين واضرابهم من طائفة الاتحادية، ومنهم من أثبت إثباتاً هو عين النفي فوصفوا الساري بصفة العدم بقولهم بوجوده لا داخل العالم ولا خارجاً عنه ولا مبيناً له ولا محايئاً ولا منفصلاً عنه ولا متصلاً به ولا عن يمينه ولا عن يساره ولا خلفه ولا أمامه ولا فوقه ولا تحته، فنزهوه بسلوهم عن علوه وفوقيته على عرشه وجعلوا وجوده بذلك وجوداً ذهنياً لا حقيقة له أو هو عين موجوداته، وهو مذهب الطوسي وغلاة الجهمية وطائفة الدهرية والسلبية ومن هم في زماننا على شاكلتهم.

وهذا كله مخالف - كما تقرر - لما جاء به الوحي ولما أجمع عليه سلف الأمة من أنه سبحانه فوق سمواته على عرشه، وأنه مع علوه بائن من خلقه، يعلم ما هم عليه لا يخفى عليه منهم خافية، واستواؤه على عرشه كما أخبر وعلى الوجه الذي عناه وأراد وكما يليق بجلاله، ففوقيته جل وعلا إنما هي فوقية ذات وفوقية قهر، واستواؤه على عرشه إنما هو استواء علو وارتفاع يليقان بجلاله، ونزوله سبحانه إلى خلقه محمول على حقيقته اللائقة به، وأنه يأتي لعباده يوم القيامة لفصل القضاء ويراه أهل الجنة كما يرون الشمس لا يضاربون في رؤيته، لا نتكلف لذلك تاويلاً ولا تكييفاً، بل نقول كما قال سلفنا: آمنا بالله وبما جاء عن الله على مراد الله، وآمنا برسول الله وبما جاء به رسول الله على مراد رسول الله، لا نطلب إماماً غير الكتاب والسنة ولا نتخطاهما إلى غيرهما ولا نتجاوز ما جاء فيهما، ننطق بما نطقا به ونسكت عما سكتا عنه ونسير سيرهما حيث سارا ونقف معهما حيث وقفا.

مسما الحضا عبد عمام

غلب على ظن البعض من متأخري علماء الكلام ومن لا يزال متأثراً عن جهالة بمعتقدهم أو متشبهاً به في إصرار وعناد، أن التفويض في معنى الصفات هو طريق السلف، ويذكر أن الشهرستاني كان من أوائل من ذكر أن مذهب السلف هو التفويض وقد

كلامه، ومن طالع كلام طوائف المتكلمين والمتصوفين علم ذلك علم اليقين، بل راح ينشد وينسج على هذا المنوال قائلاً:

الناسُ شيتي وأراءُ مُفرقة

كلُّ يرى الحق فيما قال واغترقا^(١١)

وكلام المقيسي بهذا يحمل كثيراً من الخطأ كما يحمل كثيراً من الصواب، ذلك أنه وإن كان في ظاهره يعد رداً على عادة المعتزلة والنفاة من رفض سبيل التأويل الناشئ عن نفي الصفات ومن عدم حملها على ظواهرها، كما يعد إثباتاً لما نفوه في حق الله تعالى من صفات القدرة والإرادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام، إلا أنه يحمل في طياته الرضا بما ارتضوه هم وأولئك المتكلمون من متأخري الأشاعرة من تأويل سائر ما أثبتته سبحانه لنفسه، لكون ذلك ببساطة شديدة هو منهج المتكلمين الذي ارتضاه لنفسه كما ارتضاه لنفسه كل من نقل عنهم وسلم لهم به ولم يتعقبهم، كما يحمل في طياته أن ما لم يمكن تأويله يجب تفويض المعنى فيه إلى الله يقول ابن الصلاح فيما نقله عنه المقدسي في الإقوال: "وهذا القول هو قول بالتفويض وعد الصفات من المتشابهة، ويقول ناقله: 'أعلم- أيدي الله وإياك بروج منه- أن من المتشابهة صفات الله تعالى، فإنه يتعذر الوقوف على تحقيق معانيها والإحاطة بها، بل على تحقيق الروح والعقل القائمين بالإنسان، وأهل الإسلام قد اتفقوا على إثبات ما أثبتته الله لنفسه من أوصافه التي نطق بها القرآن من نحو سميع وبصير وعليم وقدير، يعني ما أطلقوا عليه واسموه بصفات المعاني، يقول: 'ونافي ذلك كافر لأنه مكتوب لصريح القرآن^(١٢)'.

وقد شاع هذا الفهم المغلوط عن السلف بتناقضاته كما سنبين ذلك تفصيلاً، في عبارات المتكلمين- ممن حسبوا أنفسهم من الخلف أنهم أشاعرة - نظماً ونثراً ومثلاً وشرحاً، ففي شرحه على ما جاء في جوهرة التوحيد لإبراهيم اللقاني: وكل نص أوهم التشبيهاً

أو كنه أو فوض وزم تنزيهاً

يقول البيجوري في كتابه (تحفة المرید علی جوهرة التوحيد): قوله: (فوضه) أي بعد التأويل الإجمالي الذي هو صرف اللفظ عن ظاهره، فبعد هذا التأويل فوض المراد من النص الموهمة، إليه تعالى على طريقة السلف.. وقوله: (ورم تنزيهاً) أي واقصد تنزيهاً له تعالى عما لا يليق به مع تفويض علم المعنى المراد^(١٣).

فهو يرى أن ثمة نصوصاً في الصفات موهمة وأن هذه النصوص الموهمة - يقصد بها تلك الصفات الخبيرة وصفات الأفعال - تستوجب صرفها عن

الصفات بون معانيها- أن نتساءل اليس ما ذكره الشهرستاني من القول بالتفويض ومن أن المراد منها غير الظاهر وتبعه فيه الرازي، هو من قبيل نكر الشيء وضده؟ واليس ذلك وما ذكره من نسبة كل للسلف هو التناقض بعينه، ألا يكفي ويشهد لما نسبته مؤخرًا للسلف وعلى رأسهم مالك وأحمد والثوري ودาวود وغيرهم من إثبات لصفات الذات وصفات الفعل ومن إجراء للصفات جميعاً على ظاهرها بون ما تمثيل ولا تشبيه، أن يكون هو الحق الذي لا ينبغي الحيد عنه؟ واليس ما ذكره في شأن صفات الفعل والصفات الاختيارية وإيهام انهما شيئان مختلفان عن صفات الذات مدعاة للتفرقة بين صفات مثبتة وأخرى مثبتة كذلك؟

وبمثل هذه التناقضات نطق الرازي حين ذكر في كتابه (أساس التأسيس) قبل تراجعه إلى مذهب السلف^(١٤): "أن هذه المتشابهات يجب القطع بأن مراد الله منها شيء غير ظواهرها كما يجب تفويض معناها إلى الله تعالى ولا يجوز الخوض في تفسيرها"^(١٥)، فقد أوجب هنا تفويض معنى هذه المتشابهات- على حد زعمه- إلى الله ثم دعا إلى حملها على غير ظواهرها، فكيف يسوغ فيما كان كذلك أن يقع فيه التفويض؟ وكيف ينسني القول بالتفويض ومجرد حملها على غير ظواهرها المفضي ضمناً إلى التأويل هو نقض للتفويض من الأساس، ثم إن كان (لا يجوز لنا- على حد قوله- الخوض في تفسيرها) فما فائدة القول إذن بحملها على غير ظواهرها أو القول على سبيل التبرع بتأويلها؟

وعلى نحو ما اغتر الرازي بكلام الشهرستاني، فقد اغتر زين الدين المقدسي بكلام الجويني الذي ذكر في الرسالة النظامية - قبل أن يتراجع - ما نصه: "ونهب أئمة السلف إلى الإنكشاف عن التأويل وإجراء الظواهر على مواربها وتفويض معانيها إلى الرب تعالى، والذي نرتضيه رأياً ودين الله به عقداً اتباع سلف الأمة، إلى أن قال: 'فلو كان تأويل هذه الظواهر مسوغاً ومحتوماً لأوشك أن يكون اهتمامهم بها فوق اهتمامهم بفروع الشريعة'^(١٦).. ذلك أنه وبعد أن نقل في كتابه (أقوال الثقات) قول السيوطي في الإتيان ص ٣٠: "وجمهور أهل السنة منهم السلف وأهل الحديث، على الإيمان بها وتفويض معناها المراد منها إلى الله تعالى، وكلام ابن الصلاح الذي قال فيه: 'وعلى هذه الطريقة مضى صدر الأمة وساداتها، وإياها اختار أئمة الفقهاء وقاداتها وإليها دعا أئمة الحديث وأعلامه، ولا أحد من المتكلمين من أصحابنا يصدف عنها ويأبأها.. لم يكتف بما نقله عنهما من القول بالتفويض في معنى الصفات حتى علق على ما ذكره لهما بأن هذا 'القول، هو الحق وأسلم الطرق، فإنك تجد كل فريق من المتأولين يخطئ الآخر ويرد

السلف إجراء ما ورد من الكتاب والسنة المشهورة في صفات الله سبحانه على اللسان، مع التنزيه بدون خوض في المعنى ومن غير تعيين المراد، وإعاد الكوثر في هذا المعنى في مواضع أخرى من الكتاب المذكور منه ص ١٣١، ١٤٥، وجرى على منواله الشيخ سلامة القضاء العزامي حيث ذكر نحوه في غير ما موطن إبان تعليقه على كتاب البيهقي في (الاسماء والصفات)، بله أنه كان في ذلك أكثر جرأة حين صرح في ص ٩٤ منه بأن أكثر السلف على الكف عن بيان المعنى المراد اللائق بالحق تعالى، وكرر مثل هذا في صفحات ٥، ٨١ حيث نسب إلى أكثر السلف تنزيههم عن بيان المعنى اللائق بالله تعالى (١٤).

فالعجب ممن ينسب إلى السلف الصالح القول بالتفويض في آيات وأحاديث الصفات ويرميهم بعدم البحث عن المراد منها على نحو ما ارتأينا، مع وضوح ما نقلناه عن سلف هذه الأمة بل ومع إجماعهم على القول بنقيضه ووضوح ما جاء عن الإمام مالك وشيوخه وعن أم سلمة أم المؤمنين في تصريحهم بأن الاستواء معلوم..

وباعتقادي أن أولئك الذين اتهموا السلف بما هم منه براء إنما أوتوا - كما ذكر ذلك غير واحد من محققي أهل العلم - من حيث ظنوا أن طريق السلف يكمن في مجرد الإيمان بالفاظ القرآن والحديث من غير فقه ذلك، فجعلوهم بهذا بمنزلة الأميين، وحاشاهم أن يكونوا كذلك. والحمد لله رب العالمين.

ظاهرها بتأويل إجمالي يعقبه تفويض، كما يرى أن هذا الخليط العجيب هو ما ارتأه السلف معتقدين إياه.

على أن البيجوري لم يكتف بالجمع بين هذه المتناقضات في تأويل الصفة وصرفها عن ظاهر معناها، والقول مع هذا بتفويض علمها إلى الله والزعم بأن هذا المزيج هو معتقد السلف في الصفات، حتى راح يدعي عليهم أنهم فيما يوهم الجهة في نحو قوله تعالى: ﴿يَخَافُونَ رَبَّهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ﴾ [الحج: ٥٠] يقولون: فوقية لا تعلمها، وأنهم في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥] يقولون استواء لا تعلمه، يقول هذا على الرغم من شهرة ما ورد عن مالك وغيره من أن (الاستواء معلوم)، بل وعلى الرغم من سوجه عبارة مالك تلك في سياق كلامه.. كما يدعي البيجوري أن السلف في حديث: (ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا) يقولون: مجيء ونزول لا نعلمهما، وفي قوله تعالى: (ويبقى وجه ربك.. الرحمن/ ٢٧) وقوله: (يد الله فوق آيهم.. الفتح/ ١٠)، وحديث: (إن قلوب بني آدم كلها كقلب واحد بين أصبعين من أصابع الرحمن)، يقولون لله وجه ويد وأصبع لا نعلمها، وهكذا (١٤)، وليس ذلك بغريب على من ترك الأمر فيما ظنه موهما للتشبيه بالخيار بين التأويل والتفويض، ولا في حق من عد ذلك تنزيها لله عن التشابه وأنشأ في ذلك النظم. هذا والقول بالتفويض مما يكثر الكوثر أيضا عزوه لأئمة السلف، فقد ذكر في تعليقه على كتاب (السيف المقييل) ص ١٣ أن الذي عليه

١١ النوحيد لاس مدة ٣: ٣٤ وبطرس كتابه الأيمان ١: ٢٢٠ ٢: ٢٥٨ وما بعدهما والعلو ص ١٧١ ومختصره ص ٢٥٤ والحجة للاصفهاني ١/ ٩١ والإبانة الصغرى لاس نطة ص ٢٠٦ وما بعدها والمعارج للشيخ حكيم ١/ ١٤٨.

(٢) ينظر العلو ص ١٨٣ ومختصره ص ٢٧١، ٢٧٢ (٣) ينظر فتح رب البرية بتلخيص الحموية ص ٥١، ٥٢.

٤١ وقد كان ذلك منهما قبل تراجعهما إلى مذنب السلف. فلا عجب أن حين يلتفت بفاصل كلامهما قد مع آخر ما استغفرا عليه. وما قاله الأخير ونقله عنه أنه من أهل العلم بمذهب من الدين المحدثي وجمهور أهل السنة منهم السلف وأهل الحديث على الإيمان بها وتفهيم معناها المراد منها إلى الله تعالى ولا يفسرها مع تنزيها له عن حقيقتهما. الإتيان ص ٣٠٥ طبع ونشر مكتبة مصر، وأقاويل الثقات ص ٦٥.. والعريب في الأمر أن السموطي بسوق ويدل على قوله الذي (سلفنا)، بقول الأمام مالك (والاستواء غير مجهول)، ولا يدري كيف يداني له أن يسوق ذلك الأثر على ما أوحى من تفويض علم مثل ذلك إلى الله (١٥).

(٦) الملل والنحل للشهرستاني ١/ ٩٣.

(٧) هكذا وصلب فيه مصوص الوحي إلى حد جعل الاستعمال يتأويلها الذي هو تحريف لها بعد نزاع وإحسانا.

(٨) وفي شأن تراجعها المأصول بعد شفاعته ما صرح عنه يقول الإمام الذهبي في سير أعلام النبلاء ٢١: ٥٠١ وقد دبت فيه في بوالبعه بلأنا وعظامه وسحر وانحرافات عن السنة. والله يعفو عنه، فإنه توفي على طريقة حميدة، والله ينزلي السرائر.

(٩) أساس التقيس للرازي ص ٢٢٣ (١٠) العقيدة المظامية لإمام الحرمين ص ١٦٦، ١٦٧ (١١) أقاويل الثقات ص ٦٧.

(١٢) أقاويل الثقات للمقسي ص ٦٧ (١٣) شرح البيجوري على الجوهر ص ١٠٠.

(١٤) شرح البيجوري ص ١٠٢، ١٠٣.

(١٥) وقد أشار إلى ذلك ويوه علمه الأديبي في مختصره على كتاب العلو للذهبي ص ٣٦، ٣٧.

بروتوكولات صهيون في تطبيقاتها الأمريكية

إعداد

د. عبد الحميد هاشم الزبيدي

الأستاذ بكلية دار العلوم - القاهرة

اطلعت على تقرير^١ كتبه نيريل بيلارد من قسم بحوث الأمر القومي في مؤسسة راند الأمريكية^٢، يتناول الشؤون الاستراتيجيية والاسية، الأمريكية والعالمية على السواء، وقد صدر هذا التقرير في ١٨ مارس ٢٠٠٤ بعنوان «الإسلام المدمر الديمقراطي» من يشارك فيه، وما مصادره واستراتيجياته.

وهذا التقرير يأتي ضمن سلسلة أبحاث قامت وتقوم بها العديد من الجامعات ومراكز الأبحاث العلمية والأهلية والحكومية بهدف تقديم الوسائل والسبل للتصدي للإسلام السفلى أو ما يسمونه بالاصولي باعتباره حجر عثرة في طريق تحقيق الولايات المتحدة لأمراضها في العالم الإسلامي، على اختلاف ونوع تلك الأعراض ما بين دسيسة صليبية حادة، وسياسية صليبية، وعسكرية -

ويرى التقرير أن الولايات المتحدة لها أهداف محددة فيما يتعلق بالإسلام السياسي أهمها

١- منع انتشار التطرف والعنف، وحين نفعل هذا نحتاج إلى تحريك الاقتصادات والتوليدات المتحدة تعارض الإسلام

٢- التأثير الاقتصادي والاجتماعي والسياسي بما يحقق المصالح الأمريكية في المنطقة

٣ العمل على إيجاد عالم إسلامي قابل للتوافق مع الأنظمة الديمقراطية ويتبع أحكام السلوك الدولي واعرافه

٤ العمل على منع صدام الحضارات بكل ادواعه والوانه الممكنة لا سيما الحضارة الإسلامية بما تحمل من أصول ومفاهيم تتصادم مع الحضارة الغربية - مما يؤدي إلى زعزعة الاستقرار واشتداد الإرهاب

٥ ويستنتجنا سبق أن قد اعتمد على ثلاثة أسس رئيسية، اقتصادية في الإسلام والغرب وقد اعتمد على أسس لمستوى وتبع عندهم ويتصور أنهم بذلك سيهددوا بنياننا السياسي مع توقع زمني في ذلك، خصوصاً

نورث أمريكا نعدنا للإسلامي يوم

ويذكر هذا التقرير بعض المصطلحات الأمريكية المتعلقة بالإسلامي اليوم حسب رآه علماء الإسلام في تونس

١- اخفاقه في تحقيق الازدهار

٢- فقدان اتصاله بالتيار العالمي

ويرى أن المسلمين تختلف اتجاهاتهم إزاء ما ينبغي عمله لمواجهة هذا الوضع، ويختلفون أيضاً عما ينبغي أن يكون عليه مجتمعهم في النهاية، ويميز التقرير بين أربعة اتجاهات أساسية بين المسلمين

١- الأصوليون:

وهم في وجه طرد الدين يرفضون الدين صفة في الغرب المعاصرة، ويريدون إقامة دولة دينية^٣، ويستعملون لاستخدام التجديد والتقنيات الحديثة للوصول لهذا الهدف

٢- التقليديون:

وهم على نفس النهج السابق، ولكنهم - في وجهة نظرهم أكثر اعتدالاً، وقصارى ما يمكن أن يقال فهم: إنهم في أحسن الأحوال يمكن أن يقيموا مع ثقافة الحداثة الغربية سلالة منوراً

٣- الحداثيون:

وهم الذين يريدون أن يصبح العالم الإسلامي جزءاً من الحداثة العالمية، عن طريق تحديث الإسلام وإصلاحه ليتوافق مع تطلعات العصر

٤- العلمانيون:

وهم الذين يريدون من العالم الإسلامي أن يفصل بمبدأ فصل الدين عن الدولة ومن الواضح أن الحداثيين والعلمانيين صناعة غربية؛ لذا يلقطهم المجمع المسند

ويرى التقرير أن الإسلام الرشدي السلفي يحث على عناصر ديمقراطية يمكن أن تستخدم في مواجهة إسلام الأصوليين المستبد، بمعنى أنه لا يمكن أن يكون الوسيلة

الإسلام والمسلمين عن تلك المروءات كولات التي
سطرها الصهاينة قبل القرن الماضي

إنها البرنوكولات في ثوبها الأمريكي المعاصر
الذي تطل علينا بهذا الوجه الكئيب القبيح الذي
يظهر عليه ملامح العصب والحقد والتعيط على
الإسلام وأهله

وبعد: فإن الأمر لا يحتاج إلى كثرة كلام ولا إلى مزيد تعليق، فالكلام واضح ومفهوم لا يلتبس على أحد في قراءته وفهمه على أنه خطة لتدوين المسلمين ونزويض ما تنفى من أسوئهم الضعيفة وتأسيس شعوبهم، والعزل على قدم جميع الأصول العقيدية والمعايير الإسلامية الصحيحة أو العزل على تمجيحها مما لا يتعارض مع المصالح والسياسة الأمر بركة

إنها خطة لا تقتصر على استهداف جنيا
المعاصر بل تخطط لاستهداف أبنائنا وأحبال
المسلمين القادمة بعد أن أصابهم اليأس من ترويض
الليوث المعاصرة، والجبود الساهرة من حفاة
الإسلام وحراس العقيدة

هَذَا بَدَاءٌ مِنْ صَبْرِ التَّوْحِيدِ إِلَى مُسْلِمِي الْعَالَمِ
فِي كُلِّ مَكَانٍ أَقُولُ لَهُمْ يَا مُسْلِمِي الْعَالَمِ اتَّحِصُوا
لِمُوَاجَهَةِ هَذَا الْخَطَرِ الدَّاهِمِ. وَلَا حِيلَةَ لَكُمْ سِوَى أَنْ
تَعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَنْفَرُوا وَأَنْ
تَجْتَمِعُوا حَوْلَ كِتَابِ رَبِّكُمْ وَسِتَّةَ مِائَةٍ وَهَدَى سُلُوكَكُمْ
فَهِ هَذَا كُلُّهُ الْعَصْمَةُ مِنَ الْهَلَاكِ. قَالَ اللَّهُ تَعَالَى
﴿ وَإِنْ تَصْنَرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضْرِبْكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ
اللَّهَ بِمَا يَخْلُقُونَ خَبِيرٌ ﴾ (المرى: ١٧٢). هَالِصِرْ عَلَى
الْمَسْجِدِ وَمِلَازِمَةِ التَّقْوَى هِيَ خَيْرُ سَبِيلٍ لِلنَّجَاةِ
وَالْعِلَاجِ. وَلَا تَحْشَقِ التَّقْوَى إِلَّا بِتَرْكِ طَاعَةِ هَؤُلَاءِ
وَالْحَزَنِ مِنْ اتِّعَاعِهِمْ فِي قَلِيلٍ أَوْ كَثِيرٍ. قَالَ تَعَالَى
﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ ظَنَنْتُمْ أَنْ رَفِيقًا مِنَ الَّذِينَ
آمَنُوا كَتَبَ بِرِزْوَانِكُمْ إِيمَانَكُمْ فَآفِكُمْ ﴾ (سُورَةُ
النِّبَا: ١٠١). وَيَقُولُ أَيْضًا: ﴿ أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ ظَنَنْتُمْ أَنَّ
الَّذِينَ كَفَرُوا يَرْبُؤْكُمْ عَلَى أَغْيَابِكُمْ فَتَقْلَبُوا وَتَأْخُذُوا
بِهِمْ ﴾ (سُورَةُ الْبَقَرَةِ: ١٠٩). وَيَقُولُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَرَّتْ بِيكُمْ شَيْئَتَيْنِ،
أَلَمْ تَعْلَمَا بِمَا فِي بَيْنِكُمَا؟»

فهذه خطة أعداء الإسلام لإبادة المسلمين
وتدوينهم، فهل أعد المسلمون خطة مماثلة لمواجهة
هذا الخطر الداهم؟

الأساسية لبناء إسلام ديمقراطي: لأن هذا الدور
مهمة الحدادين المسلمين، مع أن هناك عددا من
القبور يحد من فاعليتهم سوف يكشف عنها هذا
الفرير.

وتمنح التقرير كذلك سبل ووسائل دعم هذه
الاستراتيجيات الأمريكية بعدد من الوسائل التي تعد
حلاصة ما سبق، ومنها

- ١- تشجيع التيارات الموالية للعرب في العالم الإسلامي، وتعزيز نشاطهم ليصبح أكثر فاعلية
- ٢- إختلال آراء الحدائين في المباح التعليمية الإسلامية، وبشر آرائهم لتنافس آراء الأصوليين والتقليبيين
- ٣ وضع العلمانية والحدافة أمام الشباب المسلم كخيار ثقافة مضادة للجهل والتخلف.
- ٤ بث الوعي بالنقائص عبر الإسلامية كالعروبية وغيرها، والتعريف بما في مباح التعليم ووسائل الإعلام.

مواجهة الأصوليين وعقاربهم

-يدعو التقرير إلى موازنة الأصوليين، وإشاعة
الفرقة بينهم وبين التقليديين، وإذاعة نقد هؤلاء لعنف
الأصوليين وتطرفهم، وتشجيع التقليديين ليكون
بوسعهم مناقشة الأصوليين

-ومن جانب آخر يوصي التقرير بتشجيع التعاون بين الحدائين والتقليبيين الذين هم أقرب إلى الطرف الحدائي، والعمل على زيادة حضور الحدائين وتميزهم في المؤسسات التقليدية.

-حث المعالطات حول تفسير الأصوليين للإسلام، والتزيد بعواقب أعمالهم العبيقة، والبرهنة على عجزهم عن الحكم، وبث هذا الخطاب على كل المستويات

يجب إظهار الاحترام أو الإعجاب بالأفعال
التي يقوم بها الأصوليون، وإسقاط احترامهم
واعتبارهم حينئذ وليسوا أبطالاً.

تشجيع الاعتراف بالاصوليين عنوا مشنركا
بين الغرب وبين القوى غير الإسلامية في العالم
الإسلامي كالفومين واليسارين

- توجيه قدر أكبر من الانقباض إلى الصوف والعناية بالاسلام الصوفي.

فلما جاء إلى مستشفى القمامة:

وبعد، بحق لنا أن نتساءل هل يختلف هذا التقرير في شيء في لهجته وعدوايته وحفده على

تصديق كمي في تقرير في اطار الميثاق في جامعة بغداد
 بغداد ٢٢ من شهر ٢٥ في ٢٠٢٠
 الدكتور الطاهر احمد مكي يعقوب ، الولايات المتحدة الأمريكية والإسلام.

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

- شرف المصنف د. يوسف
القائمان لنا بمعد

أخرج الحاكم من طريق أبي هريرة، رضي الله عنه، راجع، الصحيحة، (١٧٦١).

أحكام اللباس (٦)

ما يجزئ من لباس الرجال

إعداد / محمد قنحي

قال السيوطي: ويستفاد منه - أي من حديث أبي هريرة - الحكم بجواز الصلاة في ثوب واحد وهو مذهب الجمهور من العلماء. انتهى.

قال العيني: كل ما روي من منع الصلاة في ثوب واحد فهو محمول على الأفضل لا على عدم الجواز، وقيل هو محمول على التنزيه.

قال ابن قدامة: فإن لم يكن إلا ثوب واحد فالقميص (وهو الثوب أو الأكمام) لأنه أعم في الستر فإنه يستر جميع الجسد إلا الرأس والرجلين، ثم الرداء (وهو ما يلبس على الجسم على أن يطول حتى يستر العورة)، لأنه يليه في الستر، ثم المنزر (وهو ما يلبس على أسفل الجسم)، ثم السراويل، ولا يجزئ من ذلك كله إلا ما ستر العورة عن غيره وعن نفسه، فلو صلى في قميص واسع الجيب بحيث لو رقع أو سجد رأى عورته أو كانت بحيث يراها لم تصح صلاته.

وأما الأفضل والأكمل فهو أخذ الزينة للصلاة وهو شيء زائد على ستر العورة.

عن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا كان لأحدكم ثوبان فليصل فيهما فإن لم يكن إلا ثوب واحد فليتز به ولا يشمل استعمال اليهود».

[أخرجه أبو داود (١٦٣٥)، وصححه إمامنا]

وأما المكروه فهو أن يصلي في إزار واحد أو سراويل واحد يغطي من السرة إلى الركبة من غير أن يكون على كنفية شيء؛ لما روي عن النبي ﷺ أنه «نهى أن يصلي الرجل في ثوب واحد ليس على عاتقه منه شيء». ولأن ستر العورة إن حصل فقد لا تحصل الزينة التي أمر الله بأخذها.

قال السيوطي: والحكمة في ذلك أن لا يخلو العاتق من شيء لأنه أقرب إلى الألبس وأنسب إلى الحياء من الرب وأكمل في أخذ الزينة والله أعلم.

قال النووي: قال مالك وأبو حنيفة والشافعي والجمهور: هذا الأمر للندب لا للوجوب ولو صلى في ثوب واحد ساتراً عورته ليس على عاتقه شيء صحت صلاته مع الكراهة، وأما أحمد وبعض السلف فذهبوا إلى أنه لا يصح صلاته عملاً بظاهر

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله

وآله وصحبه ومن اهتدى بهداه، وبعد:

تحدثنا في العدد السابق عن صحائير في لباس

الرجال وفي هذا العدد نتناول إن شاء الله الحديث

عن ما يجزئ من اللباس للرجال، فنقول مستعنيين

بالله:

اللباس في الصلاة

أقل ما يجزئ المصلي الواجد للباس ثوب واحد يستتر به عورته، والأفضل أن يصلي في ثوبين، قميص وسراويل، أو إزار ورداء، وإن زاد على ذلك مثل أن يأخذ ثوباً أو قلنسوة أو عمامة كان حسناً.

قال ابن قدامة: وحكمة ذلك أن الكلام في اللباس أربعة فصول الفصل الأول فيما يجزئ، والثاني في الفضيلة، والثالث فيما يكره، والرابع فيما يحرم.

وهذا تقسيم في غاية الحسن منه رحمه الله، فإن ستر العورة شرط من شروط صحة الصلاة، فإذا حصل ستر العورة حصل المقصود وهو الإجزاء، غير أن هناك مطلوباً آخر للصلاة وهو أخذ الزينة.

قال الكاساني: ولأن ستر العورة إن حصل فقد لا تحصل الزينة، وقد قال الله تعالى: «يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ». وروي أن رجلاً سأل ابن عمر رضي الله عنهما عن الصلاة في ثوب، وقال: أرايت لو أرسلت في حاجة أكنت منطلقاً في ثوب واحد؟ فقال: لا، فقال: الله أحق أن تنزّل له.

أما إجزاء الصلاة في الثوب الواحد الذي يستر العورة فهو الموافق للنصوص الصحيحة الصريحة.

عن أبي هريرة رضي الله عنه أن سائلاً سأل رسول الله ﷺ عن الصلاة في ثوب واحد فقال رسول الله ﷺ: «أَوْ لَيَكُنَّ ثَوْبَانِ».

من الحديث يتبين جواز الصلاة في الثوب الواحد إذا كان يستر العورة.

وهذا القول هو مذهب جماهير العلماء من السلف والخلف.

الحديث، أما تغطية الرأس بالقلنسوة أو العمامة فقد استحبها بعض أهل العلم.

قال شيخ الإسلام: ويستحب له أيضاً تخصير الرأس بالعمامة ونحوها لأن النبي ﷺ كان يصلي كذلك وهو من تمام الزينة والله تعالى أحق من تزين له.

وأما أنه يترتب على كشف الرأس بطلان الصلاة أو كراهتها فقول بعيد مخالف لما عليه جمهور العلماء.

وهناك أمور في لباس الرجل في الصلاة وردت النصوص بالنهي عنها والتحذير منها ومن ذلك:

١- السدل

وهو وضع الرجل الثوب على كتفيه لا يرد طرفه على كتفه الآخر، أي إرخاء الثوب وإرساله من غير ضم جانبيه؛ وقيل: هو إسبال الثوب على الأرض وقيل: وضعه وسط الرداء على رأسه وإرساله من ورائه على ظهره وهي لبسة اليهود؛ وقيل: هو وضع الثوب على كتفيه من غير أن يدخل يديه في كُميه، فهو إرسال للثوب من غير أن يلبسه.

وقد ذهب أكثر أهل العلم إلى كراهة السدل في الصلاة.

فإن كان السدل بدون السراويل فكراهته لاحتمال كشف العورة عند الركوع والسجود، وإن كان مع الإزار فكراهته لأجل التشبه بأهل الكتاب.

قال شيخ الإسلام: وعلى هذا فإنه يكره السدل سواء كان تحته ثوب أو لم يكن.

٢- اشتمال الصماء

اشتمال الصماء في الصلاة وهو أن يلف بثوب واحد رأسه وسائر بدنه ولا يدع منفذاً لبدنه.

قال الجوهرى: هي أن يتجمل الرجل بثوبه، ولا يرفع منه جانباً، يكون فيه فرجة فيخرج منها يده، وإنما سُميت صماء لأنه إذا اشتمل بها سد على يديه المنافذ كلها كالصخرة الصماء التي ليس فيها خرق ولا شق.

واللبسة الأخرى المنهي عنها احتياؤه بثوبه وهو جالس ليس على فرجة منه شيء (والاحتباء هو جلوس الرجل على مفعدته رافعاً ركبتيه أمامه واضعاً قدميه على الأرض ويلف نراعيه على ركبتيه مشبكاً أصابعه).

وعن جابر بن عبد الله أن نبي الله ﷺ قال: «لا ترتدوا الصماء في ثوب واحد». إرواه أحمد. واشتمال الصماء عند أحمد وأصحابه أن يضطبع بالثوب وهو أن يجعل وسطه تحت عاتقه الأيمن وطرفيه فوق عاتقه الأيسر أو بالعكس - كما يفعل الحاج عند طواف القدوم -.

٣- التلثم وتغطية الفم

يكره للمصلي أن يتلثم بثوب أو عمامة أو أن يغطي فاه لغير ضرورة.

عن أبي هريرة قال: نهى رسول الله ﷺ أن يغطي الرجل فاه في الصلاة. إرواه أبو داود والترمذي وحسنه الألباني. قال شيخ الإسلام: يكره للمصلي تغطية الوجه سواء كان رجلاً أو امرأة، فيكره النقاب والبرقع للمرأة في الصلاة لأن مباشرة المصلي بالجبهة والأنف إما واجب أو مؤكد الاستحباب، ولأن الرجل إذا قام إلى الصلاة فإن الله تعالى قبل وجهه وإن الرحمة تواجهه، فينبغي له أن يباشر ذلك بوجهه. وقد كره له تغميض العين فتغطية الوجه أولى، وقد ذكر الفقهاء في كتبهم عن النبي ﷺ أنه رأى رجلاً غطى لحيته في الصلاة فقال: «اكشف لحيتك فإن اللحية من الوجه». ويكره التلثم على الفم لما روي عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ «أنه نهى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة». إرواه أبو داود وابن ماجه؛ ولأنه تشبه بفعل المجوس في عبادة النيران، ويخاف معه من ترك تجويد القراءة والذكر والدعاء، وهل يكره التلثم على الأنف على روايتين: إحداهما: يكره لأن ابن عمر كره تغطية الأنف ولأنه عضو في الوجه يسجد عليه فأنشبه الجبهة، ولأن مباشرة إذا قلنا إن السجود عليه واجب أو سنة مؤكدة فإن سجد على الحائل كان مكروهاً، وإن حسر اللثام احتاج إلى عمل، ولأنه ربما حصلت معه غنة في الصروف، ولأنه من الوجه وهو أبلغ من اللحية، والثانية: لا يكره تغطيته لأن النهي إنما جاء في الفم.

٤- كف الثوب

أما كف الثوب فهو تشميره أو ضم بعضه إلى بعض حتى لا يسجد معه فقد ورد النهي عنه.

عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «لا اكف ثوباً ولا شعراً». [متفق عليه]

قال النووي: اتفق العلماء على النهي عن الصلاة وثوبه مشمر أو كُف أو نحوه أو ورأسه معقوص، أو مردود شعره تحت عمامته أو نحو ذلك، فكل هذا منهي عنه باتفاق العلماء، وهو كراهة تنزيه، فلو صلى كذلك فقد أساء وصحت صلاته، واحتج في ذلك أبو جعفر محمد بن جرير الطبري بإجماع العلماء وحكى ابن المنذر الإعادة فيه عن الحسن البصري، ثم مذهب الجمهور أن النهي مطلقاً لمن صلى كذلك سواء تعمده للصلاة أم كان قبلها وليس لها، بل لمعنى آخر، قال العلماء: والحكمة في النهي عن كف الثوب والشعر أن الشعر والثوب يسجدان معه، ولهذا منته بالذي يصلي وهو مكتوف.

وللحديث بقية إن شاء الله تعالى.

ميراث الأنبياء

الكنز الذي يقنيه كل مسلم

مجلدات
التوحيد



تعليق مجلة التوحيد عن وجود مجلدات التوحيد للبيع وقد تقر أن يكون سعر المجلد لأي سنة داخل مصر
للأفراد والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٢٠ جنيها مصريا، وفروع أنصار السنة ١٨ جنيها مصريا
ونتم البيع للأفراد خارج مصر بسعر ١٠ دولارات أمريكية، والهيئات والمؤسسات ودور النشر ٨ دولارات أمريكية.
لأول مرة نقدم للقارئ كرتونة كاملة تحتوي على ٣٤ مجلدا من مجلة التوحيد عن ٣٤ سنة كاملة.
٦٧٠ جنيه للكرتونة للأفراد والهيئات والمؤسسات داخل مصر.
٧٧٠ دولار شاملة سعر الشحن لمن يطلبها خارج مصر.



علما بأن منفذ البيع الوحيد في المركز العام هو الدور السابع بمقر مجلة التوحيد

كيف تدافع عن حبيبك المصطفى ﷺ



• انتصر لحبيبك المصطفى ﷺ وذلك من خلال المشاركة في التعريف بالنبي ﷺ بنشر التوحيد والتعريف بالدين الصحيح وذلك عن طريق طبع مجلة التوحيد وترجمتها إلى اللغة الإنجليزية للتعريف بديننا الحنيف.. العقيدة الصحيحة والتوحيد الخالص.. القرآن الكريم وعلومه.. السنة النبوية الشريفة المطهرة وفقهها... لتوزيعها بدول العالم.

• سارع بالدود عن رسولك الحبيب ﷺ من خلال المشاركة في هذا العمل الجليل. وذلك بالتبرع على حساب المجلة رقم ١٩١٥٩٠ بينك فيصل الإسلامي فرع القاهرة.

• ويرجى إرسال أصل الحوالة أو صورتها على الفاكس رقم ٠٢٣٩٣٠٦٦٢.